

# 萬行

All Ways

2019年6月刊

370期



第八屆華嚴專宗國際學術研會，全體貴賓合影。

## 社論

貧窮產生孤獨

## 特別報導

第八屆華嚴專宗國際學術研討會、成一老和尚  
追思紀念會、師生書法聯展  
華嚴學者熱烈響應 法子法眷毋忘師恩

第八屆華嚴專宗國際學術研討會  
傳統與創新展現華嚴學現代弘傳新徑

# 觀音菩薩

成道紀念法會

2019  
7月21日  
9時起

上午

普佛祝聖  
宣講觀音菩薩成道之勝義  
獻供祈福

下午

禮大悲懺，迴向



# 萬行

萬行雜誌 370 期  
改版 238 期

## 目錄

### 社論 / 02

貧窮產生孤獨

### 特別報導 / 04

第八屆華嚴專宗國際學術研討會、成一老和尚追思紀念會、師生書法聯展  
華嚴學者熱烈響應 法子法眷毋忘師恩

第八屆華嚴專宗國際學術研討會  
傳統與創新展現華嚴學現代弘傳新徑

### 2019 第八屆華嚴專宗國際學術研討會會後記 / 22

第八屆華嚴研究盛會詠

### 法輪常轉 / 23

《華嚴經·十地品》講錄（續 369 期）

《華嚴經·四聖諦品》講錄（7）

### 華嚴祖師文鈔選集 / 32

略說賢首義（下）

### 華嚴蓮社歷史影像 / 36

成公和尚任中佛會「東南亞友好訪問團」  
副團長出訪越南

### 菩提園地 / 37

事相上持戒的意義

僧信感懷與喝采

### 素食養生 / 44

普洱茶

### 人間道場 / 45

華嚴蓮社新聞

教界服務

2019 年 5 月大事記

# 社論

## 貧窮產生孤獨

本社



人類從漁獵走向農耕，主要緣由是漁獵養不活人類。古代人類平均壽命極短，如一個世紀之前的英國，人均壽命約50歲；1895年日本人開始殖民臺灣時，臺灣人均壽命不超過40歲，更不用說遠古時代的人類，故古人說：「人生七十古來稀」。

由於古人短壽，故很難產生三代同堂，大多數人都沒有祖父母，李家維指出「所以古人在蒼茫荒野中，當然是無比的孤獨，人在過去30萬年，絕大多數是活在這樣的境界底下。」

日前「龍應台基金會」以「孤獨世紀的來臨」舉辦「思沙龍」，董事長龍應台特別邀請和碩科技董事長童子賢擔任主持人，與清大生命科學系教授、《科學人》雜誌總編輯李家維，暢談人類文明發展中面對孤獨，以及孤獨對人類造成的影響。

古人住在地廣人稀的土地，可能數十里不見人煙，以臺灣為例，17世紀荷蘭人佔領臺灣時，原住民大約6萬人，漢人不過數千人；1895年日本殖民時期，臺灣人口不超過三百萬，如今臺灣人口已達2400萬人。地廣而人稀，是時空因素造成距離感的孤獨，而現代人的孤獨是來自貧窮。

李家維從科研的角度指出：「如果孩子從小住在貧困環境，得不到關愛，會對腦部造成影響，負責判定和決定行為的前額葉皮質會變薄，學習

與記憶的海馬迴會萎縮，還有處理恐懼與焦慮的杏仁核則會長大，也會導致細胞染色體末端的端粒變小，讓染色體脆弱、容易受損，健康狀況也會較差。」

根據美國 CIA World Factbook 的統計指出，臺灣貧窮人口比率為 1.5%，為世界 162 國家/地區中最低。研究統計 1997 至 2014 年，比起韓國貧窮人口 14.61%、日本 16.1%、香港 19.6%、美國 15.1%，相較之下臺灣窮人比率一直都是世界最低。

然而臺大管理學院（GMBA）謝冠雄教授指出此統計的盲點，臺灣政府多年來，使用「低收入人口」取代了「貧窮人口」的定義。如果依照 CIA World Factbook 統計貧窮人口比率 1.5% 換算，臺灣大約有 34 萬屬「貧窮人口」，但根據國稅局資料，每年不必報稅的人口高達 700 萬，這顯示年收入未達申報標準，低於免稅額加扣除額接近全臺人口三分之一。這 700 萬人中恐怕有不少只領基本工資過活，還有不少人生活在貧窮線以下，這些都是政府「不能說的秘密」。

為何貧窮會造成孤獨？父母每天為三餐奔忙，心力交瘁，孩子只能放牛吃草，很難有陪伴的時間，孩子每天在孤獨與無助中生活。據英國政府對官員健康情況進行統計，社經地位較低者身體健康也較差，也就是收入越不均的社會，人跟人間的信任度會越低，在增加生活的壓力的同時也損及健康。

社經地位較低家庭的孩子，因為孤獨感而產生學習障礙，長期以來對國家社會造成不良影響，這也就是為什麼中國大陸改革開放四十年來極力強調「脫貧」的重要。而臺灣似乎沒有面對根本問題，不承認「貧窮人口」，只強調「低收入人口」，數字好看卻無法解決問題。貧窮產生「孤獨」，而「孤獨」不僅扼殺家庭，也造成社會問題，亟需深思。





▲成一老和尚追思紀念會，全體與會貴賓合影。

華嚴蓮社67週年慶系列活動  
① 成一老和尚追思紀念會、師生書法聯展、  
第八屆華嚴專宗國際學術研討會、

華嚴學者熱烈響應 法子法眷毋忘師恩  
編輯部

華嚴蓮社承繼成一老和尚之遺志，致力弘揚華嚴經教，自2012年老和尚圓寂週年起，每年舉辦「華嚴專宗國際學術研討會」，藉此感懷老和尚一生對華嚴教育的貢獻。研討會今年已邁入第八屆，匯聚國內外專家學者與會發表論文，希冀藉此促進華嚴研究的學術交流與推展，使華嚴學與現代多元知識領域相銜接。依照往例，「華嚴專宗國際學術研討會」舉辦同時，舉行成一老和尚追思紀念會，以及「華嚴海會書法緣·墨韻丹青師生情」書法聯展。

4月26日至28日，華嚴專宗國際學術研討會於華嚴蓮社四樓講堂舉行。26日上午9點，舉行研討會開幕式及書法聯展剪綵。27日上午9點，舉行成一老和尚紀念追思會。鄭江銘師生書法聯展自4月26日至5月31日止。本次書法聯展為華嚴專宗學院推廣部暨僑愛佛教講堂推廣中心書法班聯合舉辦之師生成果展，而作品的共同題材則以「華嚴經偈」為主要內容。





▲第八屆華嚴專宗國際學術研討會開幕式由賢度院長(左二)主持，中國佛教會淨耀理事長(左)、中華佛學研究所研究員藍吉富教授(右二)、臺北市中正區廖雪如區長為貴賓(右)。

## 研討會開幕式

26日上午9點，第八屆華嚴專宗國際學術研討會開幕式由賢度院長主持，此次的貴賓有：中國佛教會淨耀理事長、中華佛學研究所研究員藍吉富教授、臺北市中正區廖雪如區長、幸市里林禎吉里長。會議上賢度院長頒發國際華嚴研究中心顧問聘書予藍吉富教授，賢度院長特別說明，藍教授是研究佛學的權威及前輩，很多學者及研究生都是看著藍教授的論文來學習，本屆之所以特別聘請為顧問，是希望能帶動年輕學者及院友深入了解史料及經論，下個學期開始，藍吉富教授將會在學院開設課程，歡迎大家來選修。淨耀理事長則說，他擔任中國佛教會理事長以來，一直思考如何提升臺灣佛教的推廣，依聯合國所發的資訊，全世界七十億人口中，伊斯蘭教徒、天主教徒人數皆增加，但佛教徒卻逐步漸少，希望在座的專家學者能多保重，唯有身體健康，才能培育傳承者，傳播佛陀的甘露法水。



▲賢度院長頒發國際華嚴研究中心顧問聘書予藍吉富教授。

## 墨韻丹青師生書法聯展

開幕式在貴賓分別致詞之後，全體合影留念。接著，貴賓移至一樓為「華嚴海會書法緣·墨韻丹青師生情」書法展剪綵，並預祝此次書法展順利成功。剪綵的貴賓有賢度院長、蓮社天蓮住持、中國佛教會淨耀理事長、臺北市中正區廖雪如區長、鄭江銘老師。



▲為「華嚴海會書法緣·墨韻丹青師生情」書法展剪綵的貴賓有：賢度院長（中）、蓮社天蓮住持（右一）、中國佛教會淨耀理事長（左二）、臺北市中正區廖雪如區長（左一）、鄭江銘老師（右二）。

鄭江銘老師致詞時表示，感謝蓮社住持天蓮法師的邀約並提供場地，讓我們師生有機會展出作品，藉此機會帶動更多有興趣的人來加入學習書法的行列，使這項傳統藝術得以無限延續。

本次華嚴專宗學院暨僑愛佛教講堂推廣部書法班，在鄭江銘老師的帶領下，以一年的時間準備，完成此次書法展作品。鄭江銘老師1949年生於臺北，50年代時活躍於漫畫界，出版20多本漫畫書。長期於佛教月刊上刊載佛教漫畫，並出版佛教漫畫《不動心》、《無事手》、《偷不去的東西》等。退伍後，因工作接觸書法國畫，先後師事蘇天賜先生、張韻明先生、陳肆明先生等諸大家，游於藝近40年，現任為新北市書法學會理事，三重市社區大學書法老師、華嚴專宗學院推廣部書法老師等職位。書法班自民國101年開班來，已經6年，栽培了無數學生，因逢蓮社67週年社慶活動，

▼成一老和尚追思紀念會，賢度董事長帶領現場貴賓發十大願。



特舉辦書法成果展，此次作品相當多元呈現，展覽作品包含多元形式字體，更有各類型的國畫，讓觀者同遊華嚴文字之美。

### 成一老和尚追思紀念會

27日上午，舉行成一老和尚追思紀念會，到訪的貴賓有：內政部徐國勇部長、內政部宗教輔導科張琳科長、內政部宗教輔導科高淑敏科員、智光商工陳炳輝校長、羅新玉監察人、淡江大學中文系高柏園教授、臺東大學特殊教育系王明雯教授、江蘇海安觀音禪寺方丈常靜法師、台北市佛教會界雲法師、華嚴蓮社法律顧問吳西源律師、僑愛佛教講堂住持暨僧信二眾等貴賓。賢度董事長在追思會上，說明成一老和尚是五明利生的人間菩薩，一生從事弘法、教育、文化、慈善等工作不遺餘力，讓親近他的弟子時時感懷在心，他的思想高度是跨宗教，跨國際領域的，當為我等現代華嚴學者、行者充分效法的典範，終生學習的導師。老和尚時時鼓勵弟子們要發願「淨佛國土，成就眾生，培養後繼的心願，」面對蓮社近七十週年的當口，將加快腳步把未臻完善的工作完成。

台北市佛教會界雲法師致詞時表示，成公老和尚德高望重一生重視教育，在早期懸壺濟世，不僅以醫藥為人治病，亦以佛法淨化人心，晚年



▲賢度董事長在追思會上，說明成一老和尚是五明利生的人間菩薩。



▲台北市佛教會界雲法師致詞時表示，成公老和尚德高望重、一生重視教育。



▲內政部徐國勇部長致詞時說明自己與蓮社的淵源。



▲淡江大學高柏園教授談及與成公和尚的因緣。



更致力於彌勒淨土法門提倡。內政部徐國勇部長致詞時表示，本人與華嚴蓮社有深厚之因緣，故常來禮佛。雖然常常應邀參加獎學金頒獎典禮，但親自頒獎還是第一次，並慷慨解囊捐款。淡江大學高柏園教授致詞時表示，與成公長老的因緣，提及當年擔任學院教師，每當開學典禮老和尚都會帶領大家發願「普賢十大願」，感謝老和尚提攜之情。

由於老和尚一生重視教育，創辦學校，捐助獎學金嘉勉無數學子，為延續其遺願，故於今日頒發成一和尚獎助學金，嘉惠29位學子。在貴賓分別致詞後，賢度董事長帶領大家發普賢十大願，以及全體大合影。隨後，則由常靜法師主法，帶領現場僧信二眾讀誦成一老和尚供讚，圓滿此次追思會。

1948年老和尚來臺灣，終其一生為佛教、為教育發光發熱。兩岸開通之後，回到久違的故鄉重建祖庭，讓文革之後，衰敗的佛教得以復興、故





▲常靜法師主法，帶領現場僧信二眾讀誦成一老和尚供讚。

鄉的人民重新找到信仰的中心。一生致力辦教育培養人才，不僅智光商工辦學成績斐然，華嚴專宗學院亦培養許多僧才，弘化一方。

### 研討會論文發表共25篇

本屆研討會論文發表人共計25位，分別來自臺灣、大陸、香港、日本、韓國、越南、美國等地。今年不僅有歷來以華嚴經論或華嚴宗為本的傳統文獻、思想考述，經典對照比較或跨領域研究亦是此次論壇的特色。舉例而言，伊藤真教授以「十善十不善業道」為核心，對比《華嚴經》和《占察經》的教說觀點；西野翠教授考察《維摩經》與《華嚴經》之間的關聯。另有學者關注華嚴學對各別學術思潮的影響與闡發，例如：黃惠菁教授探討北宋文人對華嚴的接受、姚彬彬教授析論華嚴學在新儒學領域的發展和流變，或崔紅芬教授論說「法界緣起觀」對當代人間淨土的建構思考。英文發表者則以西方的倫理學來檢視漢傳文化下的華嚴論述。即使以傳統經論為題材的論文，關注焦點除了華嚴教理或修持理念之外，亦有疾病觀、醫藥譬喻或靈驗敘事等等不同視角的討論。

綜觀本次會議收錄的研究著作，多數仍以古典文獻為研究依據，但其中又不乏新穎的切入角度與考察面向，兼顧傳統與創新，展現華嚴學於現代社會的弘傳新徑，亦是主辦單位所樂見的成果。相信未來能帶動更多學者，投入華嚴領域的研究與創作，藉此培養更多優秀的華嚴學者與行者。

## 研討會閉幕式

28日下午綜合討論暨閉幕式，由賢度院長、陳英善主任、陳一標副主任、郭朝順顧問共同主持。陳英善主任感謝大家共襄盛舉，研討會三天下來，大家依然熱情不減。郭朝順顧問致詞時表示，參與研討會的論文議題很廣泛，研究的領域很廣、越來越有國際水準，若研討會持續累積可作為研究華嚴的典範意義，希望華嚴蓮社能夠引導華嚴學的研究與交流，讓華嚴學的研究能夠提高到更國際化、世界化，開展出更多具有前瞻性的研究，是我們所期待的。傳統經論是否可與現代的科技網絡結合，提供我們生活上的新視野，提供我們現代倫理學更多的選項。如何以佛法的智慧，思考如何以佛學的角度提供解決社會問題的方法，提供佛法的力量來改善我們的環境，以科學來證明佛教的說法，實踐佛法才是人間佛教。

賢度院長致詞時表示，因為此次有陳英善教授之〈聽見華嚴——從悉曇字顯華嚴一乘緣起〉的論文，為讓與會大眾都能夠領受「聽見華嚴」之美，現場帶領大家唱「華嚴字母」，讓大家聆聽一場殊勝的華嚴梵唱之饗宴，並藉此梵唱之願力與三天以來研討會之功德，凝聚成一股力量發射出去，令眾生都能有願皆成就。由於現場討論熱烈，將近6點鐘圓滿結束。

▼綜合討論暨閉幕式，由賢度院長、陳英善主任、陳一標副主任、郭朝順顧問共同主持。





貴

▲第一場由藍吉富教授（中）主持，鄭阿財（右）、程恭讓（左）為發表者。

## 華嚴蓮社 67 週年慶系列活動 ②

### 第八屆華嚴專宗國際學術研討會

### 傳統與創新展現華嚴學現代弘傳新徑

編輯部

華嚴蓮社承繼成一老和尚的遺志，致力弘揚華嚴經教，自2012年老和尚圓寂週年起，每年舉辦「華嚴專宗國際學術研討會」，藉此感懷老和尚一生對華嚴教育的貢獻。

#### 研討會論文發表共25篇

本屆研討會論文發表人共計25位，分別來自臺灣、大陸、香港、日本、韓國、越南、美國等地。今年不僅有歷來以華嚴經論或華嚴宗為本的傳統文獻、思想考述，經典對照比較或跨領域研究亦是此次論壇的特色。舉例而言，伊藤真教授以「十善十不善業道」為核心，對比《華嚴經》和《占察經》的教說觀點；西野翠教授考察《維摩經》與《華嚴經》之間的關聯。另有學者關注華嚴學對各別學術思潮的影響與闡發，例如：黃惠菁教授探討北宋文人對華嚴的接受、姚彬彬教授析論華嚴學在新儒學領域的發展和流變，或崔紅芬教授論說「法界緣起觀」對當代人間淨土的建構思考。英文發表者則以西方的倫理學來檢視漢傳文化下的華嚴論述。即使以傳統經論為題材的論文，關注焦點除了華嚴教理或修持理念之外，亦有疾病觀、醫藥譬喻或靈驗敘事等等不同視角的討論。



## 華嚴經論研究

程恭讓教授之〈《華嚴經·十地品》第七地「方便慧」（「慧方便」）譯語及所反映初期大乘經典的思想動向〉一文，其主要論述「方便慧」在《十地經》或《華嚴經·十地品》中之遠行地，對此「方便慧」的譯語，以相關的七組文獻展開語義學分析，旨在傳述初期大乘般若智慧與善巧方便的思想原則。

西野翠教授之〈《華嚴經》與《維摩經》〉一文，以拉莫特（Etienne Lamotte）在法譯《維摩經》（*L'Enseignement de Vimalakirti*）所指出的三點為中心，來考察《維摩經》與《華嚴經》的關連，以其三點共通性進行論述，（1）此二部經典對於「不可思議解脫」的共通性，（2）「無盡燈」寓言的共通性，（3）經典成立背景中所見之共通性。除此之外，亦從其二部經典編纂之社會背景中的共通性，來思考《維摩經》與《華嚴經》的關連。另外，從大乘佛教神秘主義來思考《華嚴經》，涉及到玉城康四郎的佛教思惟（全人格思惟）最後，將焦點放在重視《華嚴經》靈性的鈴木大拙所提出的《華嚴經》學習方法。

伊藤真教授之〈《華嚴經》和《占察經》十善十不善業道的比較考察〉一文，以《華嚴經·十地品》中離垢地與《占察經》之「十善、十不善業道」的業報觀進行論述。最後，以此二部經的業報說之現代意義作總結。

釋堅融法師之〈略論唐代《華嚴》注疏的「深心」詮釋〉一文，以唐譯《華嚴經》的「深心」為立足點，以及華嚴祖師的注疏對「深心」一詞的詮



釋。在《六十華嚴》有智儼之《搜玄分齊通智方軌》，與法藏之《探玄記》；在《八十華嚴》有慧苑之《續華嚴經略疏刊定記》，以及澄觀之《大方廣佛華嚴經疏》對「深心」的演變歷程，作系統化的考察。

闕正宗教授之〈民國華嚴經疏鈔編印始末——以徐蔚如（1878-1937）的問題發現為中心〉一文，主要從民國之後，以徐蔚如發現「金陵刻經處」所流通之《華嚴經疏鈔會本》版本問題及其重編始末，並兼論該疏鈔對1995年臺北華嚴蓮社重新編修《華嚴經疏鈔》會本，於2004年完成《新修華嚴經疏鈔》的歷史過程。

## 華嚴歷史與文獻

鄭阿財教授之〈從敦煌本《華嚴經》論晉譯五十卷本與六十卷本的相關問題〉一文，從現存敦煌文獻中的《華嚴經》寫本，總數約有400號，具有考察《華嚴經》流傳史的研究價值，特別是東晉佛陀跋陀羅譯本的寫卷，其中有近100號是屬於五十卷本的殘卷，寫本的時間相對較早，大抵為南北朝時期及隋唐之前的寫本。由於這些寫卷留存的情形正呈現出晉譯《華嚴經》初出時流傳的具體實況，有助於瞭解六十卷本流行前後的情形，筆者試圖從現存敦煌文獻中釐清五十卷本與六十卷本之間的相關問題。

吳國聖研究員之〈《華嚴經》「如孝子心」的梵藏漢文本對勘問題：論《華嚴經》的版本異同〉一文，討論《華嚴經》諸漢譯本中「如孝子心」之句，將其梵藏文本對照收入《大乘集菩薩學論》的同一引文之梵藏漢文本，進行比較研究。藉由梵藏漢經文的考釋，提出各種考察，證明《華嚴經》梵



本，以及現存梵本之外的其他版本。

郭磊研究員之〈韓國古代華嚴典籍的傳來與刊行〉一文，主要論述《華嚴經論》傳入海東的流通與刊行的情形。由於從六世紀開始到八世紀末，三種版本的《華嚴經》陸續傳入新羅。一方面說明新羅與唐代的往來非常的密切，另一方面亦說明佛教在新羅的發展。中國的華嚴思想傳入海東後，有眾多的海東僧人學習《華嚴經》並撰寫注釋，一直到19世紀還有學習華嚴的個人筆記。使得華嚴宗成為韓國佛教歷史上非常重要的一個宗派。在七世紀初，靈辯之《華嚴經論》就傳到新羅，八世紀上半葉又由新羅華嚴宗僧人審詳、慈訓等人傳到日本。由於《華嚴經論》自新羅時代傳入之後，一直到高麗時代百卷全本的《華嚴經論》一直有流通的記錄。爾後，在順天松廣寺刊印之《華嚴疏鈔》，其底本是1681年漂流到全羅道荏子島的中國商船上的嘉興大藏經，船上這套經典是要運往日本，但在途中遭遇颱風而漂流到荏子島，使得嘉興大藏經得以在海東傳播。其中，對於華嚴相關經典的翻刻，從而構成華嚴學在海東盛行的歷史淵源。

索羅寧教授之〈西夏佛教宗派與圭峰宗密〉一文，主要以版本與宗派流傳問題進行論述，準備討論三個西夏文獻如《洪州宗師教儀》、《洪州宗趣注解記》、《支那碧巖禪師隨緣集》、《金剛經科頌纂要》，針對此三篇文獻內容作出討論。

## 華嚴哲學思想

陳英善教授之〈聽見華嚴——從悉曇字顯華嚴一乘緣起〉一文，此論文



▲第五場由侯坤宏教授（中）主持，陳劍鎧（右）、姚彬彬（左）為發表者。

嘗試從悉曇字母所顯示的文字陀羅尼，進而探討華嚴一乘緣起陀羅尼法，且以文字陀羅尼來顯示一乘緣起無盡法界。乃藉由印度所熟悉的梵語悉曇字母來切入，探討字母攝一切語言文字，而構成所謂的「文字陀羅尼」。再藉由此文字陀羅尼總持一切法，來論述華嚴無盡法界緣起「一即一切，一切即一」之道理，顯示此一乘緣起即是陀羅尼法，且以此一乘緣起陀羅尼來彰顯〈十地品〉之十地，乃是一乘十地，而非僅是三乘十地而已。同樣地，此文字陀羅尼乃是眾藝之本，如〈入法界品〉以唱持四十二字母，成就般若波羅蜜。一字攝一切字，字字莫不如此，法法亦是如此，此即華嚴一乘緣起陀羅尼法。

李萬進教授之〈智儼法界緣起思想研究〉一文，討論華嚴宗的理論體系「法界緣起」，通過對於法界概念的闡釋，將法界歸攝為一心之體，從而與華嚴宗圓明性體的心性論相應。華嚴宗在闡釋其教理與教義之時，提出獨具特色的十玄門，而智儼將十玄門理論納入法界緣起的闡釋之中，通過十玄門與法界緣起關係的闡述，展現了一個圓融無礙又重重無盡的華嚴世界，重重無盡與圓融無礙的華嚴世界就是法界緣起的一種顯現。

張文良教授之〈法藏的如來藏緣起說及其理論意義〉一文，討論法藏的如來藏緣起說是印度佛教的「如來藏」思想與「緣起」思想在中國佛教背景下相融合的結果。由於中國佛教思想家受《楞伽經》之「如來藏」概念的影響，從緣起論的角度詮釋「如來藏」概念，強調「如來藏」具有生成功能。但《大乘起信論》中的「如來藏」概念嚴格與「阿賴耶識」加以區分，「如



來藏」並沒有生成的功能。然而，法藏在《大乘起信論義記》中提出「如來藏緣起」思想，從理事無礙的立場詮釋「如來藏」與諸法之間的關係，並在「四宗」判教的框架中，將「如來藏緣起」與「阿賴耶識緣起」做了區分，從而使「法相宗」與「法性宗」的概念成為詮釋佛教大乘思想的範式，這可是法藏「如來藏緣起」說的重要理論。

楊維中教授之〈華嚴宗佛性思想的特質——「五教佛性」與「即生即佛」〉一文，主要從判教角度論述，華嚴宗以小乘、始、終、頓四教佛性義為方便說；以天臺宗佛性義為「同教一乘圓教」，唯有己宗為「別教一乘圓教」究極之佛性「圓」義。一般所言的華嚴宗佛性思想的融合性，突出地表現在澄觀、宗密諸師對禪宗「即心即佛」說的吸收以及澄觀對於天臺「性具」的借用。而華嚴宗所確立的「心體」為「自性清淨圓明體」，法藏所表述的以真心為本體、妄念為心體之虛妄作用的模式，成為以後華嚴宗人立自家「圓」義的根本所在。華嚴宗是在無盡緣起的前提下成立「性起」說的，亦是在「性起」說的基礎上闡釋眾生與佛的關係。華嚴宗實際上是在以佛果與「因」佛性的融通互攝的前提下，談論眾生本來是佛，及即生即佛的。佛性與心性的合一，從思辨角度看，是性體與心體的合一。但是，佛教中的佛既是理體，也是一種特殊形態的「神」。因此，「佛」實際上可看作佛教「理想人格」的「神格化」。正是如此，華嚴哲學在論述佛性與心性合一，「自性清淨圓明體」如何可能緣起萬物及「生佛互即」之合理性時，都援用了「佛」之「海印三昧」力作為證成手段。





李治華教授之〈《楞嚴經》與華嚴圓教之關涉〉一文，論述《楞嚴經》教理與華嚴四法界、法界三觀三十門之關涉，以《楞嚴經》解門為主，搭配「楞嚴大師」長水子璿之《楞嚴經義疏注經》，依次探討經中關涉真空觀、理事無礙觀、周遍含融觀之處。從對照法界三觀三十門中，更可見《楞嚴經》確如古德所言，本經是引入華嚴的要門、關鍵。

姚彬彬教授之〈晚近新儒家的華嚴思想探析〉一文，主要考察華嚴學在新儒家領域的發展與流變。新儒家對於華嚴學的理解，可說是一種「道德理想主義」的進路，他們對華嚴學進行的「創造性詮釋」，其中，蘊含了挺立中國文化慧命於世界哲學之林的歷史使命感。

范文俊研究員之〈越南陳朝(1225-1400)華嚴思想論述〉一文，主要論述十世紀左右，由於《大藏經》與佛教典籍的傳入影響越南文化，特別是李朝、陳朝的佛教，對越南佛教文化有幾百年的影響。

## 華嚴藝術與文學

林欣儀教授之〈晉唐時期漢譯華嚴經中的醫藥譬喻與療病觀〉一文，從三大漢譯《華嚴經》中的醫藥譬喻與疾病觀，美國學者Pierce Salguero在關於佛教醫療譬喻之翻譯策略的研究當中，歸納出五大類普遍見於佛教文獻的醫藥與疾病譬喻。即（一）身為苦本，因為身體由四大和合，一大不調則百病由之而生。（二）疾病或健康為因果業報所致。（三）法即良藥。（四）佛、菩薩乃至神祇為治療者。（五）療病的過程涉及超越性的力量，如神祇、經咒或儀式的過程。然而《華嚴經》的醫藥與疾病譬喻涵蓋上述五類，但在



「法即良藥」與「佛菩薩乃至神祇為治療者」之相關譬喻和陳述，在《華嚴經》中可說是占最大宗；其中，關於藥的譬喻最為特出的部分當屬「菩提心最勝藥」的概念。筆者從此三部《華嚴經》為基礎文本作分析，對於經文中提及醫、藥、病等詞語之相關經文脈絡做比較整理。整體而言，《華嚴經》提及醫藥與療病之段落，相較於其他經典，可說是更有細緻而豐富的論述，且開展出其他經論所無的獨特說法。

黃惠菁教授之〈北宋居士對華嚴思想的接受——以蘇軾、張商英為觀察核心〉一文，宋代文士與叢林關係向來密切，文士接受佛教思想的洗滌，廣為吸收各法門思想，自詡為居士。在宋代佛教信仰風氣日盛，除了得利於政局與社會經濟相對穩定外，主要是建立在僧侶的積極推動與士大夫躬身實踐的基礎上。蘇軾及護法大臣張商英兩人皆是虔誠的佛教徒，不論在政界或教界甚至文學藝術領域，均有極大的影響力。雖然蘇軾與張商英精湛的佛學造詣，對各種法門思想皆有交涉，其中，有關《華嚴經》的參究、吸收亦極其深刻。兩人或藉由交遊互動，或支持宣講，或研究發明，乃至心得創作，表達個人對法界緣起、平等無二及萬法圓融無礙等相關思想的興趣，充分反映出個人對華嚴的理解與悟入，為北宋居士文化對華嚴接受模式的兩種代表。

周玟觀教授之〈明清華嚴傳承史料中的靈驗敘事及隱喻〉一文，專就華嚴傳燈錄性質中的人物生平、從學、講說華嚴，乃至臨終報盡的記錄中，涉及神異、夢感、瑞應等靈驗的敘事，就其敘事類型、結構，乃至隱喻思惟，進行探索與分析。從譬喻語言學的隱喻結構與心理空間等研究視角，探求分析其書寫策略與心理。





▲第九場由鄭維儀教授（右二）主持，朴眞暎（左二）、周琰觀（右一）為發表者，香率法師（左）為口譯。

陳俊吉教授之〈宋遼金時期華嚴教主手印造像初探：兼論佛門問訊手印意涵〉一文，此文著重於宋遼金時期華嚴教主毘盧遮那佛的手印造像探究，釐清此時期華嚴教主各手印類型與所傳達思想內涵，並且釐清各手印的流變與發展歷程。將以此時期各地域相關造像實例為考察對象，並輔以相關文獻與史料考證，以釐清所探究問題意識。

### 華嚴祖師思想行誼

陳劍鎧教授之〈續法《楞嚴經勢至念佛圓通章疏鈔》判釋「稱名念佛」的義理辨析〉一文，主要論述清代續法法師對「稱名念佛」與華嚴思想的關係。以清代續法法師之《楞嚴經勢至念佛圓通章疏鈔》，此是歷來注疏《楞嚴經勢至念佛圓通章》最為詳盡的著作。其重要性在於以華嚴思想來詮釋彌陀念佛法門，尤其以華嚴思想貫攝持名念佛要義，並以華嚴五教判來判攝念佛法門通於「終、頓、圓」三教。淨土法門不偏離般若實相之教理，但為了接引普羅大眾，所以強調「持名」方法。續法：「唯此持名，最為簡捷。但能繼念，便得往生。」提出有效的救度方法，使念佛法門成為一種既可靠又可行的實踐修持方法。續法在澄觀的基礎上，再次創立五種念佛門：（一）持念佛名門，（二）攝名歸心門，（三）心名雙融門，（四）心名俱絕門，（五）圓通無盡門。以華嚴的圓教思想，主張念佛法門攝盡一切法門，這對於明清華嚴念佛思想的復興，以及當時淨土法門的衰落，補以強心劑，既可藉華嚴思想深化淨土法門，亦可藉淨土法門弘揚華嚴思想，彼此相得益彰。

韓煥忠教授之〈吹萬廣真對《華嚴經》的禪學解讀〉一文，主要論述吹





萬廣真如何地運用禪宗的思惟方式，展開對《華嚴經》提綱挈領的解讀。將禪宗「教外別傳」的「明心見性」之論，作為一種宗旨與詮釋的方法貫徹到對《華嚴經》每一品經文的理解與體會之中，就是將「明自本心，見自本性」作為最主要的解讀原則。又從經文的科判，以及對《周易》的引用上，明顯體會到廣真對《華嚴經》的理解受到李通玄華嚴思想的影響。

業露華研究員之〈法藏大師燃指因緣略探〉一文，主要對於法藏青少年時期燃指供佛的行為作簡單之分析。隋唐之際，都有一些佛教徒以燃頂、燃指、灼臂等方式進行供養，這種修習苦行的方式盛行，法藏就是在這樣的社會背景與濃厚的宗教氛圍中，在法門寺舍利塔前燃指供佛表明心跡的。

### 華嚴與現代社會議題

朴真暎教授之〈Ethical Imagination:Huayan Buddhism and Postmodern Ethics〉一文，主張佛教倫理學乃建基在其基本的世界觀，而這與當代世界密切相關，將以華嚴佛教與「倫理的想像」之觀念來論述。筆者認為佛教不僅提供一套倫理典範，佛教的倫理進路，在面對多樣性難題的當代社會，似乎更加可行。

崔紅芬教授之〈法界緣起觀對構建當代人間淨土的思考〉一文，從法界緣起觀的不同層面揭示人與自然間互具互存的發展規律，對人間佛教具有很好的啟示作用，人間佛教關注社會現實，其最終目的是實現人間淨土，人與人、人與自然、人與社會和諧共處。人間佛教和人間淨土的概念最初由太虛



▲第十一場由郭朝順教授（中）主持，李萬進（左）、張文良（右）為發表者。

大師提出，經大陸與臺灣兩岸諸位高僧大德的弘傳與實踐，人間佛教已成為當今佛教發展的主流。太虛大師（1889-1947）在20世紀初提出人生佛教，針對佛教內部問題與西方文化的衝擊等現實問題，契理契機地對佛教進行三大革命，進而提出了貼近人生、改善人生和關注社會的「人生佛教」或「人間佛教」，促進了清末民初衰微佛教的振興。人間佛教由世人在世間完成和實現，人間淨土是人間佛教的最終目標。人間佛教的特點是以人為本，以道德的樹立，社會的改良和人類的進步等前提。因應社會問題，聖嚴法師作出了很好的嘗試，他認為：「每一個人的存在，是與國家、民族、整個人類，甚至與全宇宙的存在密切相關的。雖然我們只有短短幾十年的壽命，卻與歷史的生命，社會的生命結合在一起，永遠不會、也不可能脫離宇宙時空的整體生命。」聖嚴法師的思想和闡釋，包含了事事無礙的思想，從現世社會存在問題的根源入手，提出以「心靈環保」為根本，淨化眾生心靈的「四種環保」理念，即心靈環保、生活環保、禮儀環保和自然環保。

## 研討會圓滿

在三天的討論中，現場氣氛熱絡，透過不同層面論述華嚴，彼此間均受益匪淺。綜觀本次會議收錄的研究著作，多數仍以古典文獻為研究依據，但其中又不乏新穎的切入角度與考察面向，兼顧傳統與創新，展現華嚴學於現代社會的弘傳新徑，亦是主辦單位所樂見的成果。相信未來能帶動更多學者，投入華嚴領域的研究與創作，藉此培養更多優秀的華嚴學者與行者。為期三日的研討會，在精采的交流中圓滿結束。



2019

第八屆華嚴專宗國際學術研討會會後記



## 第八屆華嚴研究盛會詠

姚彬彬

(武漢大學中國傳統文化研究中心副教授)

己亥暮春，第八屆華嚴專宗國際學術研討會於臺北華嚴蓮社隆重召開，海會雲集，妙義紛呈。餘幸獲邀，躬逢其盛，論學訪友，其樂融融。興之所至，感慨良多，於歸途飛機口占八句，余于詩律向欠工穩，不揣淺陋，野人獻曝之作耳。

華土海會論華嚴，  
十方善士辨十玄。  
千載絕學興寶島，  
甚深奧義待薪傳。  
憶昔南老開風氣，  
成公藍縷創業艱。  
光大今有賢度師，  
恒順眾生踐行願。

2019年4月29日夜，於臺北返漢航班中。



主講 / 成一長老

整理 / 明芬  
續 369 期



## 華嚴經·十地品

講錄

「於兩膝輪放百萬阿僧祇光明，普照十方諸畜生趣，滅眾生苦。」第二是度畜生，畜生道是很苦的。投生畜生道以後，固然受盡了種種的苦，時時刻刻都有被殺，被吃的苦，變豬、變羊、變牛，變魚、變蝦、變雞、變鴨，不是每天都會有被人吃的恐懼嗎？好苦啊！所以菩薩第二要度畜生，滅眾生苦。

「於臍輪中放百萬阿僧祇光明，普照十方閻羅王界，滅眾生苦。」第三是度閻羅王界，閻羅王界就是幽冥界，又稱為閻魔王，等於是人間的衙門一樣。閻羅王殿的功曹會記錄人的行為善惡，這些人在一生做了多少好事，做了多少壞事，都記錄得清清楚楚的。他們的職事有「日值功曹，月值功曹」，還有很多值班的工作人員，白天晚上都有人值班，不分晝夜的，我們的一舉一動，一言一行，他們的功曹都會記錄下來，你做了多少好事，都給你記錄得清清楚楚，到你這一生結束了。

閻羅王殿有十位殿主，所謂「十殿閻君」各有其主：「一殿秦廣王、二殿楚江王、三殿宋帝王、四殿五官王、五殿森羅王、六殿卞城王、七殿泰山王、八殿都市王、九殿平等王、十殿輪轉王。」到了閻羅王那裡，是一個殿一個殿的審察，到了第十殿，閻羅王就給你發落了，你去變豬、你去變牛、你去變人、你去變男人、你去變女人，該往那裡就往那裡，都弄得清清楚楚的。相

傳關於閻羅王的審判是鐵面無私的，想要送錢給他，或想買個人情，閻羅王是不賣帳的。

閻羅王殿的善惡審判是分得清清楚楚，所以不要落到閻羅王那裡去，在閻羅王那裡是沒有你說話的份，這是傷腦筋的。審判之後，該上天的就上天，該做人的就來做人。這種思想中國本來是沒有的，隨著佛教傳入與道教信仰相互影響。佛教是偏重發揚其教理，讓人家能夠依法修行，隨著生前所造善惡業，感受不同的果報。

「從左右脇放百萬阿僧祇光明，普照十方一切人趣，滅眾生苦。」第四是度人間的苦，滅眾生苦。「從兩手中放百萬阿僧祇光明，普照十方一切諸天，及阿修羅所有宮殿。」第五是度天、阿修羅。這「天、阿修羅、人」是三善道的眾生，佛菩薩一樣放光度他們。其實天道眾生、阿修羅道眾生也是苦的，天道眾生有五衰相現的時候。當天人福盡，五衰相現時，頭頂上所戴的花冠萎謝了，身上開始流出臭汗，衣服會著塵埃，兩腋會出汗，不樂本座，這就是五衰相現。阿修羅有天人之福，但沒有天人之德，好鬥。這樣的眾生苦更多，雖然有福報，但是內心不平靜，所以要放光照他們的宮殿，滅他們的苦。

以上五種是利益六道眾生，以下二種是利益小乘人。

「從兩肩上放百萬阿僧祇光明，普照十方一切聲聞。從其項背放百萬阿僧祇光明，普照十方辟支佛身。」就是講利益聲聞、辟支佛這二種人。

**從其面門放百萬阿僧祇光明，普照十方初始發心乃至九地諸菩薩身。**

這是第八個光，這光是照菩薩的，照初發心的菩薩，包括我們在內，你們敢不敢稱自己是菩薩啊！已經皈依的就是菩薩呀！發了菩提心對不對！不要小看自己，你也是初發心的菩薩，皈依三寶以後，就可以稱是菩薩了，身



為菩薩但不要忘記菩薩要做的事，要發菩提心，要上求佛道，下化眾生。

每天發「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷；法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」這是早晚都要發的願，有人認為現在身體不好，或者說現在可以不用上早晚殿了，這觀念是錯誤的，是不可以的，修學菩薩道是沒有畢業的時候，這個一定要做，若不修行這菩薩道又如何能完成，從初發心的菩薩，乃至九地的菩薩都蒙光普照。

從兩眉間放百萬阿僧祇光明，普照十方受職菩薩，令魔宮殿悉皆不現。

第九種光是從兩眉間放出來的光，普照十方受職位的菩薩。這一道光是照第十地的菩薩，受職位的菩薩，「令魔宮殿悉皆不現」，這道光出來之後，魔王的宮殿都隱沒不現。因為佛、魔是相對的，有佛就不必有魔，有魔也不希望有佛，所以釋迦牟尼佛成道不久，魔王就常常去催他，釋尊請您早一點涅槃。魔會做這種事，因為有了佛，魔道就行不通。

從其頂上放百萬阿僧祇三千大千世界微塵數光明，普照十方一切世界諸佛如來道場眾會。

第十種光，「百萬阿僧祇三千大千世界微塵數光明」，這道光多了，「普照十方一切世界諸佛如來道場眾會」，這道光普照我們也有分，我們這裡也是一個道場啊！對不對？假如沒有那道光，經講不起來，也不會有人來聽經，都是這道光感召的。

右繞十匝，住虛空中，成光明網，名熾然光明，發起種種諸供養事供養於佛。餘諸菩薩從初發心乃至九地所有供養而比於此，百分不及一，乃至算數、譬喻所不能及。其光明網普於十方一一如來眾會之前，兩眾妙香、華鬘、衣服、幢幡、寶蓋、諸摩尼等莊嚴之具以為供養，皆從出世善根所生，超過一切世間境界。若有眾生見知此者，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。



這裡就是「正顯作業」的內容，這光明普照許多凡聖不同境界的眾生，而它最主要的作用在於「右繞十匝」，為什麼不多不少剛好是十匝呢？有沒有人知道呢？這十數是什麼意思呢？華嚴經都講十數，為什麼呢？因為「十」是一個圓滿數，因為一到十，十以後再到二十，二十以後又再到三十，所以是十十無盡，是無盡數。右繞十匝，住在虛空中，這些光明成為一個光明網，就稱為「熾然光明」，熾然的光明是很強烈，不是一般的光明。

「發起種種諸供養事，供養於佛」，這光明普照凡聖不同境界的眾生，發起種種諸多的供養，發心供養有發心供養的功德。「餘諸菩薩從初發心乃至九地，所有供養而比於此，百分不及一」，供養佛與供養凡夫眾生，那當然不一樣，乃至九地菩薩的供養。而九地菩薩的供養亦不及十地菩薩的供養，因為十地菩薩已經是受職位的菩薩，已經是可以拿到畢業證書的人，那當然不同了。又說「乃至算數、譬喻所不能及」，怎麼都比不上這些數字，「百分不及一，千分不及一，萬分不及一，乃至算數、譬喻所不能及。」當然比不上。

「其光明網普於十方一一如來眾會之前」，這些光明網都在十方佛前，「雨眾妙香」，這個「雨」是動詞，就是「落」的意思，落下眾多的「華鬘、衣服、幢幡、寶蓋、諸摩尼等莊嚴之具以為供養，皆從出世善根所生。」這許多的供養都是菩薩修行出世善根所得到的。又說「超過一切世間境界」，這些供養不是凡夫所做得到的，得到這些供養的人，會增長他的菩提道、菩提心。又說「若有眾生見知此者」，若有眾生能夠看到這種境界，或是知道這種境界都能種下菩提道的因，都能得到不退轉，這個功德很大，這都稱為「舒光作業」。（待續）



編著 / 賢度法師

續 369 期



華嚴經·四聖諦品

講錄 17

諸佛子！所言苦集聖諦者，彼饒益世界中或名敗壞，或名渾濁，或名退失，或名無力，或名喪失，或名乖違，或名不適合，或名所作，或名取，或名意欲。

上面這些都是集苦的定義。苦集聖諦在這個地方叫做「無力」：就是假如對苦集我們沒有辦法真正瞭解它，就產生無力了。這個無力就是無力出生死——沒有能力能夠出離生死。唯一有能力出離生死，能夠去抗拒它的，就是要靠滅苦的善法才能夠對治。

諸佛子！所言苦滅聖諦者，彼饒益世界中或名出獄，或名真實，或名離難，或名覆護，或名離惡，或名隨順，或名根本，或名捨因，或名無為，或名無相續。

這是就滅而言。這個地方的「捨因」，是就果來看。事實上，真正的滅是無為、無因、無可造作的。可是，如果我們把道聖諦——滅道聖諦——當作是果，前面的苦跟滅就是因。所以真正的滅是要捨滅才是真滅，就是要捨因。

諸佛子！所言苦滅道聖諦者，彼饒益世界中或名達無所有，或名一切印，或名三昧藏，或名得光明，或名不退法，或名能盡有，或名廣大路，或名能調伏，或名有安隱，或名不流轉根。

這是就道來看。「道」沒有什麼東西——無所有；而透過「道」他去審查、去決斷，所以又叫做「印」：印可，或者是



印證的意思。有審查或者是決斷的意思。

諸佛子！饒益世界說四聖諦，有如是等四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。

## 西南方鮮少世界

第七個段落講到鮮少世界。這是就西南方來看。

諸佛子！此娑婆世界所言苦聖諦者，彼鮮少世界中或名險樂欲，或名繫縛處，或名邪行，或名隨受，或名無慚恥，或名貪欲根，或名恆河流，或名常破壞，或名炬火性，或名多憂惱。

「邪行」是苦，是就苦體它本身非正道來看。非正道的都是苦，都是邪行。

諸佛子！所言苦集聖諦者，彼鮮少世界中或名廣地，或名能趣，或名遠慧，或名留難，或名恐怖，或名放逸，或名攝取，或名著處，或名宅主，或名連縛。

就集來看，為什麼叫「廣地」？苦如果非常的廣，把它收集起來，集到像大地一般。大地又可以生大苦樹。有這麼大的空間，這叫做廣地。「或名宅主」：宅就是三界火宅。集苦把人拘留在三界火宅當中，所以成為宅主。也就是無明主宰的意思。

諸佛子！所言苦滅聖諦者，彼鮮少世界中或名充滿，或名不死，或名無我，或名無自性，或名分別盡，或名安樂住，或名無限量，或名斷流轉，或名絕行處，或名不二。

這個「絕行處」是就滅來說，滅本身還有一個心行在滅苦，如果心行都斷絕了，心行處也都滅絕了，這才是真正的滅處，才是真滅。



諸佛子！所言苦滅道聖諦者，彼鮮少世界中或名大光明，或名演說海，或名揀擇義，或名和合法，或名離取著，或名斷相續，或名廣大路，或名平等因，或名淨方便，或名最勝見。

就道聖諦來看，這條滅苦之道，它是古聖先賢他們所行之而不厭的，所以這條大路是廣大的。也就是說，所有的賢聖都要經過滅苦之道而達到成佛。

諸佛子！鮮少世界說四聖諦，有如是等四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。

## 西北方歡喜世界

第八個是西北方的世界，叫歡喜。在這裡又如何說四聖諦呢？

諸佛子！此娑婆世界所言苦聖諦者，彼歡喜世界中或名流轉，或名出生，或名失利，或名染著，或名重擔，或名差別，或名內險，或名集會，或名惡舍宅，或名苦惱性。

上面這些都是苦。就集來看：

諸佛子！所言苦集聖諦者，彼歡喜世界中或名地，或名方便，或名非時，或名非實法，或名無底，或名攝取，或名離戒，或名煩惱法，或名狹劣見，或名垢聚。

集苦就好比無底的深淵。因為煩惱非常的深，如果沒有透過修習道，眾生始終是在沉浮生死而巳，所以叫作無底。

諸佛子！所言苦滅聖諦者，彼歡喜世界中或名破依止，或名不放逸，或名真實，或名平等，或名善淨，或名無病，或名無曲，或名無相，或名自在，或名無生。

就滅來看，滅要能夠破依止才能夠離苦。這個依止是什麼？就是生跟煩



惱。生跟煩惱互為依止，展轉沒有窮盡，只有證得滅苦道理的人，才能夠永破。所以這個地方在強調破依止，就是破生跟煩惱的互為依止。

諸佛子！所言苦滅道聖諦者，彼歡喜世界中或名入勝界，或名斷集，或名超等類，或名廣大性，或名分別盡，或名神力道，或名眾方便，或名正念行，或名常寂路，或名攝解脫。

這個「廣大性」是就道來看。道是無處不在，它的法性非常的廣大。

諸佛子！歡喜世界說四聖諦，有如是等四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。

### 下方關鑰世界

第九個段落是關鑰世界。「關鑰」的意思是下方。下方世界怎麼樣看四聖諦呢？

諸佛子！此娑婆世界所言苦聖諦者，彼關鑰世界中或名敗壞相，或名如坏器，或名我所成，或名諸趣身，或名數流轉，或名眾惡門，或名性苦，或名可棄捨，或名無味，或名來去。

這裡「或名我所成」：苦怎麼會形成的？是我見所成苦。因為有我見，所以就變成苦。假如我見沒有了，就不會有苦的感受了。就集聖諦來看：

諸佛子！所言苦集聖諦者，彼關鑰世界中或名行，或名憤毒，或名和合，或名受支，或名我心，或名雜毒，或名虛稱，或名乖違，或名熱惱，或名驚駭。

我心也是我見，由我見而產生愛、惡等心而集苦，所以集聖諦有「我心」。

諸佛子！所言苦滅聖諦者，彼關鑰世界中或名無積集，或名不可得，或名妙藥，或名不可壞，或名無著，或名無量，或名廣大，或名覺分，或名離



染，或名無障礙。

這個「覺分」跟滅字的定義，是就所覺處來看。唯有滅苦才是真正所覺處。眾生往往都不能達到安住在所覺處，所以他沒有辦法滅苦。「或名離染」、「或名無障礙」，就滅來看，如果能夠滅苦，它是無障礙的，當然也是離染的。

諸佛子！所言苦滅道聖諦者，彼關鑰世界中或名安隱行，或名離欲，或名究竟實，或名入義，或名性究竟，或名淨現，或名攝念，或名趣解脫，或名救濟，或名勝行。

就道聖諦來看，「入義」是入什麼義呢？就是第一義。「第一義」是中道的意思。能入滅諦而進入第一義，就是進入真諦，這才是真正所謂的道諦。

諸佛子！關鑰世界說四聖諦，有如是等四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。

## 上方振音世界

第十個段落是講到上方振音世界。

諸佛子！此娑婆世界所言苦聖諦者，彼振音世界中或名匿疵，或名世間，或名所依，或名傲慢，或名染著性，或名駛流，或名不可樂，或名覆藏，或名速滅，或名難調。

「匿疵」：匿就是藏匿，疵就是瑕疵。這個疵，這裡指的是妄惑的意思。眾生把身當作是藏污納垢的地方。我們所有的妄想跟煩惱，就好比瑕疵，把它藏匿起來，就是藏匿身惑的地方。把它稱作是苦。「或名世間」：世間就是苦。唯一只有出世間才不苦。所有世間法，通通都是苦。所依也是苦，傲慢也會生苦。傲慢它成天無所事事，它就是在造苦業。（待續）

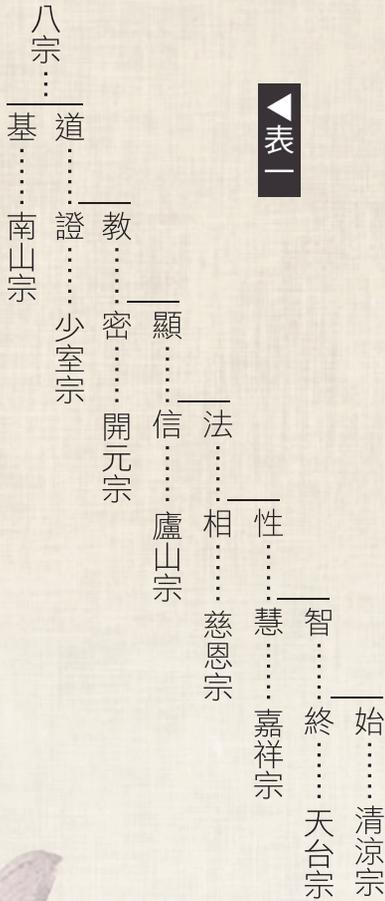


海潮音 第五年第三期 (1924.03)

略說賢首義 (下)

太虛·著

予向者嘗略分疏大乘八宗，表釋於整理僧伽制度論內，茲摘錄如下：(表一)



由豎觀之，可見順序之則前南山而後清涼，逆序之則前清涼而後南山。由橫觀之，可見順序之則前清涼而後南山，逆序之則前南山而後清涼。蓋逆順皆次第，橫豎悉通達也。

初分道基一對：戒為佛道之基，就三學論亦為定慧之基，七眾戒及菩薩戒既概歸此宗。一切修佛道者，其基礎不出七眾戒及菩薩戒，若五戒不守一，且不得具人格，遑能修佛道乎？故以基義獨配南山，所基之道，則即餘之七宗。

由道次分教證一對：《華嚴疏鈔》依親光菩薩《十地論》釋〈十地品〉，列十對門，明可說不可說分齊，教證即第四對，謂阿含（譯言淨教）可說，證智不可說。四卷《楞伽》宗通、說通，宗通離言，說通施教，此即後世宗下教下之分所本。然十卷、七卷《楞伽》皆譯宗通為自證聖智，故宗通即證智別名，皆有離言不可說義，以不可說為說，所謂無門為法門也。

少室宗以世尊拈花初祖傳法之時，寥寥數語以為根本宗旨，



一曰教外別傳，一曰不立文字（須知一念纔興早落顯境名言即屬阿含即屬文字），蓋全超阿含直顯證智也。畔此根本宗旨，雖曰無宗門可，寂音作智證傳，亦明斯意，故以證義獨配少林，餘六宗則皆言教攝。

由言教門次分顯密一對：獨配開元宗為密教易知，餘五宗則皆顯教攝。由顯教門次分法信一對：大小乘論皆說有兩種行，一隨法行，二隨信行。「隨法行」者，謂由了解法義而起行也。「隨信行」者，謂由諦信師教而起行也。此二行人，非關利鈍，以各有利鈍故。「隨法行」者以利根故，善能分別一切法義；以鈍根故心多疑惑，必須究窮一切法義，乃能斷疑生信起行。「隨信行」者，以利根故，一聞即信，把得便行；以鈍根故，無由自知一切法義，但能仰信師教，依之精懇修行，念佛法門普攝諸根，尤以持名念佛為最要妙，但堅信心發願專念，七日一心不亂，臨終決生極樂，既見彌陀，何愁不悟？能宗通、說通者固佳，即不悟解者亦無害。然非信之極堅，則雖往生亦墮疑城。夫信為道元功德母，固諸宗之所同而此宗為尤要，故以信行獨配廬山，餘四宗則必大開圓解，而後能相應起圓觀行，故屬隨法行攝。

由法行教次分性相一對：性相通則互易（如曰實相曰異生性，則相為性而性為相），局則性教融攝圓通，渾然無所間隔，相教分別深細，秩然不能假借，慈恩宗以楷定明了故為無諍，不同餘宗以變動不居為無諍，雖遣情之門哉，而遣情之門貴在此，故以相教獨配慈恩，餘三宗則皆性教攝。

由性教門次分智慧一對：智慧通則一義，局則「智」約十波羅密善分別後得智，「慧」約六波羅密無分別根本慧。《大智度論》曰：「別則般若為因，至佛心則變名一切種智，通而為論，俱通因果。」般若多就即善分別之無分別慧說，故以慧門獨配嘉祥。華嚴顯毗盧遮那智（即一切種，種種光明遍照義），法華入佛知見，皆重在即無分別之善分別智，故智門攝。

由智度門次分始終一對：華嚴根本法輪為始，猶娑竭羅龍王於大海中一念徧



興四天下雲雨。法華會歸佛乘為終，猶四天下江河溝瀆皆潮宗乎大海。二經固一佛化儀之始終也。而清涼、天台實宗之，故以配也。況天台又兼攝涅槃者哉！然此七對義門分別，亦據八宗少分偏顯之相以為言耳。

尅體論之，全基是道，全道即基，乃至全始貫終，全終徹始，無不一具一切一切攝一者也。然有一言不得不聲告者，此之八宗，皆實非權，皆圓非偏，皆妙非麤，皆究竟菩提故，皆同一佛乘故。清涼配法華兼終教非純圓教，天台配華嚴兼別教非純圓教，此乃獨標自宗殊勝，令學者死盡偷心以起行趣證耳。亦猶大哉乾元，至哉坤元之談，然師家須善於應用，無一物是藥，無一物不是藥者，此可深長思焉。

近有人見覺書《海潮音》上評支那內學院文件，評梁漱溟《唯識述義》，及三重法界觀、對辨一乘大乘、對辨唯識圓覺宗、曹溪禪之新繫節等，或疑有所偏重於天台、唯識，或唯識、三論，而對於賢首獨若深非之者。然予所崇重於華嚴者，雖不若墨守賢首家言者之甚，而於平等大乘之上，別標華嚴之殊勝處，實不讓持賢首家言者也。此予總持大乘之根本宗旨，曾一表現於整理僧伽制度論外，又曾示之以大乘宗地圖，他處則隨轉門中密意趣之抑揚耳。

然世人雖尸賢首之名而祝之，或未知賢首可崇重之殊勝處何在也，今試一略談之。中國於華嚴殆有三派：一地論之華嚴，二賢首之華嚴，三棗柏之華嚴。地論行果，賢首純果，同屬世親、流支系。棗柏融行果於不可得，則屬龍樹、羅什系。銷納此三派二系以歸之，則為清涼之華嚴。然華嚴特勝之處，予謂賢首乃獨得之。蓋佛華嚴者，乃佛初成佛時，妙覺光中所頓輝重重無盡之遠近因華，行自他妙嚴境也。

由佛智以觀之，則一切皆為佛境，故眾生皆如來功德智慧之相，而國土



皆蓮華藏莊嚴之剎。此現證界，非身非言，而徧一切即身即言，隨諸菩薩所修之行，所達之境，呈身興言。證之有淺深高下之差別，說之有先後廣略之差別，皆為海印三昧之影。故諸菩薩信、解、行、證，皆依佛果安立，一切諸位皆為佛位。以果徹因源之故，而因源（阿賴耶識）幻依於果海（菴摩羅識）中，靡不融為果德。故因即能賅通果海，而一切異生，亦皆以如來妙覺（菴摩羅識）海為心源（淨心緣起、真界緣起）也。依佛智以觀之，無非佛境，是故一塵一毛一剎一身，莫非六相圓融、十玄無礙之佛法界，此則賢首所獨勝於華嚴者也。

然佛華嚴有言：心、佛及眾生是三無差別，以佛心（或曰真心，或曰淨識，或曰真界）融攝眾生法而大明佛心者，固推賢首為勝。以其眾生心（或曰賴耶，或曰異熟，或曰陀那）融攝佛法而大明眾生心者，又推唯識為勝。由是例推及之，則禪宗者，明無佛無眾生，眾生與佛皆心者也。

密宗者，明無心無眾生，眾生與心皆佛者也（與華嚴最近，但華嚴以佛淨心，明唯心此則正明唯佛）。天台宗者，明即佛即眾生，眾生與佛即心者也。淨土宗者，明唯佛唯眾生心，祇佛與眾生者也。三論宗者，明非心、非佛、非眾生，而照達一心者也。律宗者，明即心、即佛、即眾生，而淨治眾生者也。蓋心與佛及眾生為一事之三方面，方面雖三而實事一，故無差別，假為形式如下：(表二)



觀此可知其融通之平等，亦可知其差別之殊勝矣。明此平等殊勝之義，有無量門，茲以心佛眾生門略言之，詳在大乘宗地圖解。



# 華嚴蓮社歷史影像

## 成公和尚任中佛會

### 「東南亞友好訪問團」副團長出訪越南

編輯部

1990年12月17日至1991元月14日，中佛會組織「東南亞友好訪問團」，團長自聖法師、副團長成公和尚，率團員三十餘人出訪東南亞。

12月18日抵越南堤岸龍華寺，參加慶賀龍華寺落成之水陸法會，成公和尚於新建龍華寺外留影。



# 菩提園地

春季華嚴誦經暨  
清明祭祖法會心得

## 事相上持戒的意義

### 佛燈



#### 一、前言

修行有八萬四千法門，門門皆能解脫成佛，門門都不離戒，離戒而行，無有是處。此次法會，《華嚴經》的戒學，觸動了我。我想《華嚴經》的戒學含攝了大小乘。從信位至等妙覺位，每進一個階位都持有相對應的戒法，階位越高戒越清淨。最後成為無戒、有戒，不持而持的大乘心戒。而信位的戒學則偏重於事相。因此，我便思維「戒」的重要與事相上持戒的意義，及無常帶給我的啟示。

#### 二、戒的重要與意義

三藏十二部經通五人說，論是佛弟子造，唯「戒」是佛親宣親制。從最初制戒直至今日，未曾有一人延伸或改動一字一句。足見「戒」之重要。

「戒」是正法的標誌，是成佛路上的基石，是修行的根本，是趣向彼岸的橋樑。《毗尼關要》云：「毗尼是佛壽命，毗尼住世，則正法久住。」《華嚴經》亦云：「戒是無上菩提本，應當具足持淨戒。」由此可見佛法的興衰繫於戒。菩提之果也依於戒。放眼望去，過、現、未來諸佛菩薩皆依戒而成



就圓滿佛果。古今大德，祖師們也是依戒而得成就。因此無論是在修行上還是對佛教本身而言，「戒」都是至關重要的。

然今距佛陀最初制戒已有兩千五百多年，隨著時光的流逝，時代的變遷。人們對持戒的態度與觀念多有不同。普遍認為「戒」是一種束縛，如枷鎖不得自由，與現在的科學時代、民情風俗也不相應。因此「戒」好像離我們越來越遠，越來越陌生，以至於畏懼、排斥。這不是佛陀制戒的本懷，佛陀最初成道並未制戒，因為僧團清淨，十二年後，因為僧團有人犯過才開始制戒，而且是隨犯、隨制、隨改，直至涅槃。

所以說佛陀制戒並非是束縛，而是慈悲護念眾生，用戒律來守護六根三業、斷習氣毛病。透過持戒，無犯惡行。以保生生世世都在善道，不斷修法因緣，慢慢長養善根，最後解脫成佛。這是佛陀制戒本懷。因此修行以持戒最為重要。

### 三、事相上持戒的意義

常言說：「習慣成自然」，我們從無始劫以來養成的習氣也是一種自然。當我們遇到境界的時候，我們誰都沒有刻意的想要生起情緒，也沒有人願意生起情緒，甚至有時候自己也不清楚自己為什麼會有情緒。這就是自然，習慣了。而這種自然習氣已經根深蒂固，不可能一下子斷掉。除非乘願再來人。因此，持戒還要先從事相上下手。斷除貪瞋癡習氣毛病，養成一個好習慣，積累福德資糧，慢慢的趣入大乘戒。

那麼，如何將戒法落實到生活中去呢？〈淨行品〉的戒願給了我啟示，就是從早到晚利用戒願看住自己的心念，透過事相，磨鍊身心，不斷的反



復檢討自己。若是覺察到在這一天當中遇到的人、事、境生起了煩惱、觸惱了眾生，馬上對治。如此妄念越來越少，心就越來越清淨，慢慢的好習慣成為一種自然，持戒也隨之成為一種自然。最後破除無明，超凡入聖，解脫成佛，這是從事相上持戒的意義。

事相持戒一般多體現在威儀這方面。出家人的威儀，代表佛的莊嚴，是正法的象徵。若具足威儀，持戒清淨，內心自然祥和清淨，外表自然就有威德相、威德力。人見自然恭敬信服，讚歎佛教，增添信心。不用言語說教便能度化眾生。

據經典記載，佛陀的上首弟子舍利弗就是被馬勝比丘的威儀所攝而棄外道從佛。現在也有很多人，被出家人的威儀所攝受而走進佛門。可見出家人的威儀形象有多重要。

記得剛出家時，師父最先教導我說：「要時刻提醒自己是個出家人，時刻注意自己的威儀，我們不能給佛教爭光，但不要給佛教抹黑。」當時說這段話時，沒有用心去領會，現在回想起來，內心既酸楚又慚愧。體會到了師父的良苦用心及善巧方便還有對佛教未來的期望。是讓我們先從事相上改習氣毛病，久而久之養成一個好習慣。這樣大眾自然和合，佛教自然興盛，正法自然久住。

#### 四、思維無常 持守戒律

這次的法會，因為正值清明時節，超薦壇場的牌位很多，當我看到亡者牌位的時候，我想到了無常。想到了這一期生命結束後，我會在哪裡？那些善根深厚，持戒嚴謹，精進修行者可一世解脫。然末法時期的眾生障深慧



淺、煩惱習氣重，心隨境轉，隨情緒造業，則很難保證這一世一定解脫或往生善趣。那麼，如何在未解脫之前，能夠讓自己世世為人，得遇善知識，有因緣再繼續修學佛法，直至解脫成佛呢？《華嚴經》〈十地品〉云：「一切眾生墮惡趣者，莫不皆以十不善業。」〈十地品〉又云：「十不善業道，是地獄、畜生、餓鬼受生因。十善業道，是人、天乃至有頂處受生因。」從經文中可以很清楚的知道，唯有持戒，方能往生善處。《大寶積經》亦云：「由持戒故得生人天。」

「戒」能生一切善法，長養一切善根福德。《佛垂般涅槃略說教誡經》云：「若人能持淨戒，是則能有善法。若無淨戒，諸善功德皆不得生。」《華嚴經》亦云：「若常持戒修學處，則能具足諸功德。」

由此可見，如能嚴持淨戒，諸功德具足，臨終內心坦然、無慚無愧、無恐無懼、正念具足，自然順利往生善處或解脫成佛。

## 五、結語

總的來說，戒就是「諸惡莫做，眾善奉行。」持戒就是為了斷煩惱習氣、積集資糧、提升自己、慈悲他人、尊重他人、不惱他人、讓他人歡喜，《華嚴經》云：「若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜。」如能如理如法的將戒法如實的實踐在日常生活，行住坐臥中，從早到晚，隨事巧願、依戒攝心、恆住正念，身口意自然清淨，那就是華嚴的一真法界。

因此，在以後的修行路上，為了不給佛教抹黑，為了能夠往生善處，為了能夠解脫成佛，我要好好念戒，學戒，持戒。時刻不忘自己是個出家人，老老實實的修行。所謂：「一日摸頭須三省，莫負出家美名稱，常思妙道不放逸，永不退失菩提心。」





## 僧信感懷與喝采 清明祭祖法會心得 春季華嚴誦經暨

演祥

「春季華嚴誦經暨清明祭祖法會」在院長殷切的勸勉與忠言囑託中畫上了圓滿句號，隨即全體信眾報以熱情的掌聲恭送主法及與會僧眾出班回寮。我想，他們自發的掌聲，既飽含了對法會期間僧眾帶領大眾共修的無限感懷；另一方面也是對自己起早貪黑參與法會，密集行持善法的自我褒獎與喝采。所以，掌聲屬於大眾。

法會之初，院長便親自引導大眾觀想和發願，又率領大眾如理作意啟請，恭迎七處九會佛菩薩光臨壇場。的確，如理如法的遵循教法去行持，是一件事半功倍的事。在合乎法義的發心祈願後，大眾井然有序的虔誠敬奉豐富的供品珍寶，再由住持師父帶領大家獻花供養佛菩薩。對於我們雙手捧獻呈上的供養妙具，並非佛菩薩真實所需，實乃諸佛悲心的展現，權巧方便讓我們通過身體力行的供養，進而快速累積福報資糧，藉由敬奉的儀式在莊嚴道場的同時更莊嚴自心。這些發心、祈願、供養承事，是修法必不可少的內容，將貫穿法會始終，也是萬行之因，只有做好前行方能順利導入正行。

繼而下午開始禮拜「華嚴普賢行願修證儀」，由禮敬十方三世一切諸佛，再到廣修一切供養，直至懺悔一切業障。這一系列的行持修為，同樣需要配合觀修觀想。首先要建立起一個周遍虛空法界的所願境，讓自己的身口意全然恭敬的禮敬，不能心生一絲驕慢，且隨文作觀心生信解。讓自己的願心願力，及過往所作罪惡的懺悔力，都能推至無盡而綿延相續。前行做好之後便進入正行，第二天至第九天在兩位主法的帶領下，大眾一起恭誦第一卷至第四十卷的《華嚴經》，加上去年秋季誦持的四十一卷至八十卷，正好圓滿一部經。從菩提場到逝多林，於華嚴的道場誦持《華嚴經》，從心地上講更加容易契入和相應。最後的圓滿日又進行普佛、修持準提法及大日如來共修法，直至送聖結行的圓滿。十一天的法會就在這樣迎來送往精勤不輟中悄然度過，培福添慧的同時，也增進了對佛法修持的理解與體會。

現今，在這個日益紛繁浮躁的紅塵世間，每個人身處比以往任何時期都更具誘惑力的時代。網絡的極度發達，導致鋪天蓋地的各種信息，充斥覆蓋著我們生活的方方面面，層出不窮的新事物、新情況也充塞著大眾的眼球。當我們或主動、或被動的被各種渠道的信息、五花八門的事物、溝壑難填的欲望包圍誘惑的時候，若還有一念回歸自性的覺知，讓自己不妨有那麼一天、幾天、十幾天，能夠超然獨立於俗世物欲之外，讓精神生活悄然跨越於華嚴七處九會之海印道場法會，奔赴一次與同行善知識乃至與佛菩薩的饕餮盛宴，這樣的相約實在彌足珍貴，理應由衷隨喜。

當然，依據每個人的福報發心不同，即便同時來赴約，有人能真正靜下心來莊重而專注的持誦一句一偈，又能飽嘗師長所開示之法理妙味，品味體悟經文之深刻義理。進而勇於提升自我的智性層面、開發內在的智力，嫻



熟掌握實修的技巧，並任運自成的轉換運用。興許在不知不覺中，於某一刻已經打通了與諸佛菩薩的溝通途徑而茅塞頓開。有人難免掛礙太多，身雖赴會而心有羈絆無數，尚未完全身心投入，在三寶面前還有保留，不能做到將三門完全托付，自然所獲也就甚少。不過，即便如此，也應自我欣慰讚歎一番，因為依據佛法無欺的緣起力，只要懷有純正的動機和賢善的意樂，同樣能收穫一分戰勝散亂和墮落的力量，置身於殊勝的對境中，就已經有效的杜絕了身心被染污和散亂的因緣，從而讓自己的暇滿人身獲得了一份增上的清淨與功德，這份清淨與功德不是只侷限於自己所修的那一分，而是通過依止善知識，仰仗僧眾、團體的共修力量，如理按照傳承、儀軌、計劃，所累積的難以計數的善法功德全部一時俱獲，實在是一本萬利。法會已經結束，每個人又將回歸自己的生活，不管身在何處，看護好自己的心，心若不警覺便又去流浪了。





▲天蓮住持率領大眾前往以三百朵康乃馨與牡丹花裝飾的浴佛臺前浴佛。

臺北華嚴蓮社於5月12日（農曆四月初8日），慶祝佛陀誕辰，啟建佛陀聖誕浴佛法會一永日，由天蓮住持主法，有許多信眾特別前來參與浴佛活動，祈求家人健康平安，並懺悔自身種種過失，希望求得身心清涼自在。今年的佛誕日適逢母親節，在這感恩的日子天蓮住持帶領大眾點燈供佛，並祈願天下無災難，世界和平，百姓人民安居樂業，普天下母親健康長壽。

上午9點，由戒定真香的梵唱悠揚開場，與會大眾收攝身心，虔誦楞嚴咒、心經、佛寶讚及讚佛偈後，隨後在佛號聲中，由天蓮住持率領大眾前往以三百朵康乃馨與牡丹花裝飾的浴佛臺前浴佛，觀想浴佛偈內容：「我今灌沐諸如來，淨智莊嚴功德聚；五濁眾生離塵垢，同證如來淨法身。」並用木杓以香湯灌沐悉達多太子像，在每個人的虔誠祝禱與滿心歡喜下，安靜且有秩序的逐一浴佛、禮佛，並至佛前迴向。

今年適逢母親節來參加浴佛的信眾特別多，午供時，天蓮住持為何玉琦居士之觀音聖像開光說法。午餐時分，蓮社提供壽桃、壽麵以慶祝佛陀誕辰；並每人送上一份小蛋糕，為祝福母親節快樂。下午誦〈普賢行願品〉、《禮佛懺悔文》、蒙山。在這感恩的日子裡既能浴佛，滌除自身塵垢；又能為普天下的母親祈福，不僅為自己帶來心靈祥和，又能為家人祈福，並將法喜傳遞給更多人。



▲每個人虔誠祝禱與滿心歡喜，安靜且有秩序的逐一浴佛、禮佛，並至佛前迴向。

在法會圓滿時，天蓮住持對大眾說，有人請教何謂佛之三身？今天早上本來要為大家說明，但因時間來不及，在此預告下次華嚴共修會時，再為大眾解答三身佛與《華嚴經》中的十身佛。現在先簡單說一下，我們每次在做華嚴供時都會念到的，清淨法身毘盧遮那佛、圓滿報身盧舍那佛、千百億化身釋迦牟尼佛，這就是「佛之三身」。

「身」有聚集義，乃聚集「法」而成「身」，故「法身」是理法的聚集，「報身」是智法的聚集，「應身」是功德法的聚集。在《華嚴經疏鈔》中，將法身、報身、應身三者關係，比喻為虛空、日光、日影。法身為其體性，常住不壞，遍滿虛空，譬如虛空，無有障礙；報身的智慧由法身的體性而生，能照明一切煩惱癡闇，故以日光為喻；應身具有變化作用，應機而生，如同日影，不擇高下，隨處映現。

「法身」又作法性身、自性身。指佛陀證悟的法性，佛以法性為體，故名法身。經言：「斷一分無明，證一分法身。」指的是佛陀自證的境界，是涅槃三德之一，阿羅漢和菩薩雖然也能證得法身，但是不夠圓滿，如《華嚴經》言：「如來法身與菩薩法身，其體雖無別，於功德威力則異也。」又言：「法性本空寂，無取亦無見，性空即佛境，不可得思量。」法身是離語言、文字、思量的境界；法身無為無作、無形無相、無去無來、無始無終。法身如同虛空，橫遍十方，充塞法界。

「報身」又作受用身。報身是佛陀從久遠以來，以法身為因，修習六度萬行，積集無量福德智慧所獲得的佛果色身。佛陀的圓滿報身具足三十二相、八十種好，這是經過九十一大劫修行所成。





▲在這感恩的日子大眾既能浴佛，又能為普天下母親祈福。

「應身」又作應化身、應化法身。佛陀為救渡苦難眾生，應眾生根機，以大悲願心，隨處隨類權巧化現的種種身相。如〈觀世音菩薩普門品〉中提到，觀音菩薩為了救渡眾生，方便化現三十三身，時而顯現佛身，時而顯現凡夫身，時而顯現龍天護法身，所謂「應以何身得度者，即現何身而為說法」的普門應化示現之身。

唐朝僧人飛錫和尚在《念佛三昧寶王論》中，以「一月三身」做譬喻，甚為貼切。「法身者如月之體，報身者如月之光，化佛者如月之影。萬水之內皆有月焉，此月為多、為一耶？不可言一，萬水之月常差矣；不可言多，虛空之月，常一也。」就是說法身的理體是唯一、常住不變的，故以月之「體」為喻。報身的智慧係由法身之理體所生，能照明一切，故以月之「光」為喻。應身具有變化作用，隨機緣而現，故以月之「影」映現水面為喻；有水則現，無水則隱。

在佛教經典中常說佛之法身、報身、化身，三身不一不異，為何意涵？若以「一月三身」為例，天上明月、清涼月光、水中月影，要說它哪個是月，哪個不是月。飛錫和尚以「天上月」譬喻法身，而「月光」譬喻報身，故以「水中月」譬喻化身。月既不可言「一」，亦不可言「多」。正如法、報、化三身分開是三，合則為一。雖然形體各有不同，但實質上則為一。

一般說到「佛身」，是指法身、報身、化身之「三身」。然而《華嚴經》說十佛、十身境界。意指如來證果時所具足的十種「佛」，所感得的十種「身」。盧舍那佛之唯一真身名為「周遍法界身」，乃十身具足、十相圓滿。晉譯《華嚴經》中「十佛」是指：無著佛、願佛、業報佛、持佛、涅槃





▲午供時，天蓮住持為何玉琦居士之觀音聖像開光說法。

佛、法界佛、心佛、三昧佛、性佛與如意佛。智儼在《華嚴孔目章》中提出「解境十佛」、「行境十佛」的說法，「行境十佛」，指如來所得之十身，乃《華嚴經》所舉之十種佛身，即菩提身、願身、化身、住持身、相好莊嚴身、勢力身、如意身、福德身、智身、法身。

「解境十佛」即以眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身作自身。華嚴圓教之菩薩以真實之智解照見法界時，所觸目者，無論是山河大地、一切眾生，皆視為佛身，簡約其類別為十種，統稱為「解境十佛」。

「行境十佛」，謂華嚴圓教之菩薩完成修行時，體達究極之佛果；此一佛果乃超絕因位菩薩解了心之境界。又「行境十佛」僅係就一佛身之十德而分，其佛身乃十身具足之毘盧遮那，或稱周遍法界身。同時，其佛所悟之世界，稱十佛自境界。

至於四祖澄觀大師所提出「融三世間十身」，相當於二祖智儼大師所說的「解境十佛」。澄觀認為此十身融攝三世間之諸法，復以十身及自身，遞相互作，融通無礙，故稱「融三世間十身」。

最後，天蓮住持感恩大家共襄盛舉，在浴佛節與母親節的雙喜節慶中，讓與會大眾在溫馨的佳節裡，有個別具意義的母親節；而與會大眾則感謝蓮社提供這個感恩祈福的機會，母親節不再只是送禮物的節日。法會在許願、祈福與感恩中，圓滿結束。

5月16日上午，華嚴專宗學院於雲集廳召開107學年度第二學期所務暨院務會議，賢度院長為主席。10點整華嚴專宗研究所先進行所務會議，由天蓮副院長兼學務長、天聞副院



▲華嚴專宗學院於雲集廳召開107學年度第二學期院務會議。

長兼教務長報告工作成果及明年度學期計畫。11點整則為院務會議，大學部照澄教務長、推廣部、國際華嚴研究中心單位執事人員相繼加入，並由各單位同仁報告工作成果及108學年度工作計畫。在確認行事曆、課程表及師資後，續做提案討論，會議至中午時分圓滿。

上午10點，先行召開所務會議，會議中討論108年第一學期行事曆，確認第一學期的開學典禮為9月9日、結業典禮是109年1月10日，1月12日為圍爐。研究所課程部分，研三將加開佛教學史料專題研究必修課程，由藍吉富老師授課，研二、研一及推廣部可旁聽。研二課程，賢度院長建議加開英語課程，並推薦方怡蓉老師為人選。日文課程則由妙玄法師授課，並開放研二、研三選修。

接著11點鐘，續由推廣部、大學部、國際華嚴研究中心單位執事人員報告，賢度院長指示三點：（一）推廣課程的部分，教師須提出課程大綱，並交由副院長過目。（二）推廣部課程若是純粹表演藝術課程，名稱上不需要加「禪」字。（三）大學部專題演講主題建議以之前未曾涉獵的主題為主。提案討論的部分，決議的事情有：（一）12月7日第五十屆慈孝獎學金，屆時將邀請「曾獲頒獎學金且有傑出成就者」與會做經驗分享，因時間將較以往的典禮長，故需留意議程的安排。（二）2020年華嚴專宗國際學術研討會定為4月25日至4月27日。（三）日後華嚴專宗學術研討會將在會議前於網路上先放發表者之學經歷及論文綱要以供民眾瞭解。在臨時動議後，此次會議於中午時分圓滿落幕。





▲華嚴專宗研究所第二十四屆第一場畢業論文口試結束後，口試委員及研究所師生合影留念。

## 華嚴專宗研究所第二十四屆畢業論文口試

臺北華嚴蓮社

5月27日上午及5月31日下午，華嚴專宗研究所第二十四屆畢業論文口試於四樓視聽教室舉行。本次口試的研究生一共四位，分別是：慧具法師、智海法師、演因法師、燈源法師。第一場的口試委員為：陳英善教授、陳琪瑛教授、陳一標教授，第二場口試委員是：李治華教授、陳英善教授、陳一標教授。二場次在口試委員與研究生的熱烈互動後，皆全部通過，畢業典禮將於6月27日舉行。

5月27日上午9點30分，由慧具法師開始發表論文〈《入法界品》慈行童女之研究〉，本文以寄位第十灌頂住的慈行童女為研究對象，以華嚴經典、祖師著作為基礎，採用義理詮釋及論證方式，一探慈行童女的全貌，從而了解華嚴的核心思想。口試委員首先提出，法師表達相當清楚，論述、簡報也很完整，題目所要描述的內容也很廣泛，要做好相關內容不容易。不過，關於第四章提到慈行童女的德行以及寄位於灌頂住的殊勝，這二者之間的聯



▲慧具法師發表論文〈《入法界品》慈行童女之研究〉。



▲智海法師發表論文〈從「緣起」到「法界緣起」——以《華嚴經》「現前地」有支相續門為主〉。

結，應該要交待清楚。另外，建議簡報中的表格歸納可以放入論文說明，使論文更豐富。

第二位是智海法師的〈從「緣起」到「法界緣起」——以《華嚴經》「現前地」有支相續門為主〉，本文主要探究緣起論是初期佛教的基本教理之一，而十二因緣與十二緣起，從最初說明人生存在狀況，及產生循環存在的十二個焦點，藉此十二個焦點的過程，與外在宇宙發生種種關聯。

口試委員首先表示這篇論文思想性很強，可見在這篇文章下了很多工夫，寫起來相當不容易。接著指出背景資料占論文的比例過重，建議去蕪存菁，可以簡略為一章。本篇提到大乘佛教的三大系統中關於緣起的說明，如來藏的緣起說明較另外唯識和中觀的比例而言較少，應該要補充相關資料。此外，在論文格式的部分，引用古典經文文獻時，應以經號為排列順序較符合標準。

5月31日下午1點，接續由第三位研究生演因法師發表〈《華嚴經·梵行品》之研究——以觀行實踐為主〉，文章內容主要是針對華嚴對「梵行」法義理論的開發和實踐修行方面的方法及次第上做釐清，並對〈梵行品〉與〈淨行品〉依祖師的註解做說明。口試委員先稱讚本篇文章架構清楚，表格整理的很好，但建議論文的研究動機要有問題意識，不要太虛泛。此外，段落可能要重新調整一下，標題符號要留意一下書名號、篇名號的使





▲演因法師發表論文〈《華嚴經·梵行品》之研究——以觀行實踐為主〉。



▲燈源法師發表論文〈華嚴一乘教義的探討——以法藏《華嚴一乘教義分齊章》為主〉。

用時機。

第四位燈源法師，發表論文〈華嚴一乘教義的探討——以法藏《華嚴一乘教義分齊章》為主〉，文章主要以法藏早期承智儼思想所著《華嚴一乘教義分齊章》為主，對華嚴一乘教義略作探討。文章其中針對《華嚴一乘教義分齊章》中「建立一乘」為主詮釋大白牛車之譬喻，並對一乘教義做同、別分判，更引《五十要問答》和十玄緣起對同別一乘教義作討論。口試委員首先提出，整個論述相當完整，但是自己的想法及新觀點少，建議要有自己的特色。標題的部份可以再微調，避免太有重複感。此外，在論述自己的想法的時候，建議盡量以白話文為主，少用文言文說明，會讓讀者更容易理解文章的論述。

在研究生結束論文發表後，先請在場的研一、研二同學及準畢業生退場，在老師們獲得共識後，由陳一標老師宣布，四位研究生皆順利通過本次口試論文，在大家喜悅的氛圍中，集體合影留念。華嚴專宗研究所每年皆招收大專或佛學院同等學歷的畢業生，以培植專研、專修、專弘華嚴思想之弘法教育人才，每年的應屆畢業生都需要經過三年的修學及畢業論文的審查、口試通過，才能順利畢業。也因此，每年畢業論文口試時，都會開放讓研究所一、二年級的學生旁聽，以益助其日後撰寫論文時，留意論文的寫作方式、對於論文主題會有更明確的想法。





▲自莊住持率領僧信二眾至浴佛臺前，以香湯灌沐悉達多太子像。

## 僑愛佛教講堂佛陀聖誕浴佛法會 僑愛佛教講堂

5月12日農曆四月八日，僑愛佛教講堂啟建「佛陀聖誕浴佛法會」，紀念佛陀濟世度生之精神。在大殿內，以種種鮮花佈置莊嚴的浴佛台，並敬備種種水果、壽桃、壽麵等供品，獻上誠摯的供養。今年佛誕日與母親節同一天，又逢星期日，來自各地的信眾，以歡喜心，互相結伴，或與家人一起來到講堂，參與此一盛會，慶祝佛陀的誕生，感恩佛陀的教化，賜予我們法身慧命，也感謝母親的生育、撫養之恩。法會中，溫馨、祥和，感受到佛恩的加被與內心的喜悅。藉由此一佳節，讓忙碌的現代人在工作之餘，還可與親朋好友一起來親近三寶，同霑法益！

上午第一支香，9點開始，由自莊住持主法。香煙裊裊，大眾雙手合十，唱誦寶鼎讚、楞嚴咒、讚佛偈，接著拜願，大眾至誠頂禮佛、菩薩，祈願菩提善根增長、茁壯。第二支香，住持法師開示浴佛的意義；10點40分大眾依序排班浴佛。在充滿花香的浴佛台前，人人恭敬浴佛，即使氣候炎熱，於空氣中仍不時傳出陣陣香氣。浴佛淨心，為使人們種下善緣，廣邀信眾闔家浴佛，或邀請朋友、鄰居。其中，亦有諸多信眾是首次參加。在浴佛偈唱誦聲中，常住法師溫馨的指引，讓參與法會的信眾，心中感受到法會的莊嚴與法喜！



自莊住持開示：浴佛功德無量無邊。感念佛陀的降生人間，示現從凡夫到成佛，以一生的生命歷程，讓我們學習與效法。依據《灌洗佛形像經》中記載：「諸善男子、善女人！於佛滅後，當至心念佛無量功德之力。浴佛形像，如佛在時，得福無量，不可稱數。」大眾一念真誠，就能為自己植下無量的福德與智慧善根。經中還說：「浴佛可成就十五種殊勝功德。」如來法王出世間，用佛法照亮人間，所謂「一燈能除千年暗，一智能滅萬年愚」，有正確的知見活著一天，勝過在無明黑暗中過上百年。要改變錯誤的想法，需親近善知識，聽經聞法，透過聞、思、修，確立正知見，為生命點亮一盞明燈，走出一條光明燦爛的菩提道路。

「浴佛」儀式，意義在警惕自己，所謂「外浴太子，內浴自心」。雖是浴佛，此乃沐浴自心，意在去除貪、瞋、痴等煩惱，當勤修戒、定、慧，達到自身的清淨。藉此浴佛活動，洗滌人們的心靈，將佛陀慈悲的精神推廣，使人人都能以智慧去除心中的污垢、我執、煩惱等不如意之事，令身心清涼，得到自在，不僅自己消災祈福，增長智慧，更能覺世導民，淨化社會，此為浴佛之真實義。

下午1點30分開始，誦〈普賢行願品〉，第二支香誦《阿彌陀經》與蒙山施食。法會圓滿，在佛恩、親恩中，體會著生命的意義——能親近三寶，修學佛法，分享法益，自利、利他，是多麼值得珍惜的福德因緣！學佛，是學習佛的智慧與慈悲，如何觀照自己的內心，了解及對治自我身心的習氣障礙，提升心靈境界品質，進而幫助他人離苦得樂。佛陀是眾生的導師，也是大醫王，引領我們了生脫死。值此佛誕日，奉行世尊之教法，人人發願學佛成佛！





▲中國佛教會淨耀理事長(中)接受中國海峽兩岸佛教和平文化交流論壇籌委會蔣國建主席(左四)的活動邀請函。

### 教界服務 中國佛教會

中國海峽兩岸佛教和平文化交流論壇籌委會蔣國建主席、倪明副主席、張峻副主任……等一行貴賓，在財團法人兩岸福治民生發展基金會林永瑞董事長陪同下，於2019年4月14日上午蒞會交流，受到本會淨耀理事長、修懿祕書長等熱忱歡迎與接待。

淨耀理事長及修懿祕書長分別就臺灣各級佛教組織概況，及兩岸佛教團體之異同……等議題，提供經驗交流與分享。蔣國建先生則就十月中擬舉辦「兩岸四地佛教和平發展論壇」，邀請本會共襄盛舉；論壇將以兩岸和平文化為主題，佛教信仰擔當為己任，即以「文化交流、兩岸和平、人間和美」做為論壇主要內容。

交流團一行冀盼此行與中國佛教會達成合作共識，同時，表示活動開幕式將由中國佛教交響樂團開場，以中西民樂、法器、僧團合唱方式演奏「和平頌」，並邀請臺灣僧團共同合唱，期以此非官方活動促成兩岸和平文化交流。

雙方就活動架構及論壇內容進行廣泛討論，期由系列活動之開展將佛教推向全世界，會談在法喜充滿的歡笑聲中圓滿結束。



▲蔣國建先生分享關於「兩岸四地佛教和平發展論壇」活動的內容與核心精神。





▲中國佛教會致贈「任重道遠」匾額一方，表達對台南市佛教會新就職的理事長暨理監事慶賀之意。

### 教界服務 中國佛教會

台南市佛教會於4月30日上午9點，假檀林精舍隆重舉行「第27屆理事長暨理監事就職典禮」，本會淨耀理事長、常務理事見引、普暉、宏安，常務監事上定、理事明光、圓戒、湛因、體證、常菁、常愷，監事真璉、常睿、德松暨修懿祕書長及新北市、大臺中、南投縣、大臺南、彰化縣、高雄市、臺東縣、屏東縣、金門縣等縣市佛教會暨臺灣佛教總會、中華佛教比丘尼協進會……等諸山長老法師及臺南市政府祕書陳仲杰、社會局機要祕書陳金鐘、市議員杜素吟、吳禹寰……等機關首長、民意代表均出席致賀。

會中由社會局陳金鐘機要祕書頒發當選證書予新任理事長旻慧法師，淨耀理事長與台南市佛教會監事智善法師共同監交印信，並致詞讚揚旻慧法師有承擔教界事務的肩膀，期許大眾廣續護持台南市佛教會推展會務，並致贈「傳承法燈」匾額一方以示慶賀。

卸任理事長覺華長老尼感謝所有會員暨前任理監事之付出，期勉新任理事長繼往開來廣續推動臺南市佛教發展。新任理事長旻慧法師誠謝與會大眾支持與鼓勵，擬學習圓宗長老、宏安長老尼、普暉長老尼的精神，承擔責任為佛教奉獻，團結臺南市寺院齊為佛教、為社會、為眾生盡一份心力；就職典禮在大眾歡笑聲與祝福聲中圓滿禮成。



# 大事記 2019年 5月

04.25

僑愛佛教講堂因信眾李庭陽居士家境貧困，向講堂請求協助，常住贈送白米二十斤。

05.04

僑愛佛教講堂福田功德會謝麗金組長，因孫子腳摔傷，天仁總幹事送禮盒至家中慰問。信徒毛秀月居士因身體罹病，行動不便，申請急難救助金，由福田功德會審理後發送。

05.09

上午 10 點，僑愛佛教講堂自莊住持、天仁總務到桃園金剛寺，參加桃園市佛教會理、監事會議。

05.10

下午 3 點，臺北華嚴蓮社獲得台北市政府致贈感謝狀乙幀，由台北市財團法人友緣基金會之程靖婷社會工作師代表致贈。

05.11

上午 10 點，華嚴專宗學院賢度院長於二樓最吉祥殿宣講《華嚴經·十地品》要義，帶領大眾學習〈第九善慧地〉之妙義，為何稱善慧？言善慧者，謂得最勝法無礙解、義無礙解、辭無礙解、辯無礙解。由於無礙解智於諸智中最高殊勝，智即是慧，故名善慧。

僑愛佛教講堂天仁總幹事與黃金菊會長，探視在家養病信徒鄭美琴居士，並送上禮盒。



## 05.12

臺北華嚴蓮社啟建佛陀聖誕浴佛法會一永日，上午 9 點開始，今年佛誕日適逢母親節，在這特別的日子天蓮住持帶領大眾點燈供佛，祈願天下無災無難，世界和平，百姓人民安居樂業，普天下母親健康長壽。

農曆四月八日，僑愛佛教講堂啟建「佛陀聖誕浴佛法會」，紀念佛陀濟世度生之精神。

## 05.16

華嚴專宗學院於雲集廳召開 107 學年度第二學期所務暨院務會議，賢度院長為主席。10 點，華嚴專宗研究所先進行所務會議，11 點，則為院務會議，由各單位同仁報告工作成果及 108 學年度工作計畫。

## 05.25

上午 9 點 30 分至 11 點 20 分，僑愛華嚴推廣中心舉行「銀髮族法律須知」專題講座，邀請侯斐媛老師，分享生活中的法律觀念。老師以輕鬆、幽默、易懂的故事，讓我們了解法律是最後的防線，人們心中存在的倫理、道德觀念、價值，會提醒我們，如何保護自己、尊重他人。

## 05.27

上午 8 點，臺北華嚴蓮社天蓮住持與常住法師至北市第二殯儀館，為徐鍾莉居士誦經。告別之期，祈願徐居士萬緣放下，蓮品增上。

上午 9 點 30 分，華嚴專宗學院應屆畢業生論文考試，有慧具法師發表〈《入法界品》慈行童女之研究〉、智海法師發表〈從「緣起」到「法界緣起」——以《華嚴經》「現前地」有支相續門為主〉。

中午 12 點 20 分，僑愛佛教講堂自莊住持率常住法師，前往桃園市龜山區，為羅火星居士家中作灑淨儀式。

## 05.31

下午 1 點，華嚴專宗學院第應屆畢業生論文考試，有演因法師發表〈《華嚴經·梵行品》之研究——以觀行實踐為主〉、燈源法師發表〈華嚴一乘教義的探討——以法藏《華嚴一乘教義分齊章》為主〉。



創 辦 人 成一  
發 行 人 賢度  
總 編 輯 關正宗  
編 審 天蓮  
主 編 天悅  
文字編輯 呂虹  
美術編輯 莞熊

74年1月10日創刊·85年1月10日改版  
行政院新聞局登記證局版台誌第4299號  
中華郵政北台字第1165號執照登記為雜誌交寄  
社 址：台北市濟南路二段44號  
電 話：(02)2351-8333 分機117  
電 話：(02)2391-8924  
傳 真：(02)2321-8958  
郵 政 劃 撥：0012588-1  
戶 名：財團法人台北市華嚴蓮社  
h t t p：www.huayen.org.tw  
E - m a i l：allways@huayen.org.tw  
印 刷：耿欣印刷有限公司  
T e l：(02)2225-4005

雜誌如有破損缺頁，敬請寄回本社更換。  
地址變更或重複收閱，請於每月十五日前，來信註明  
電腦編號、姓名、地址、電話，逾期請至原處拿取。  
•歡迎索取、助印。



僑愛佛教學堂

2019 招生

# 華嚴專宗學院大學部

## 辦學宗旨

一為了紀念華嚴蓮社歷任住持智光和尚、南亭和尚，成一和尚因其生前學行皆專宗華嚴，而華嚴大教主張法界緣起，頗能切合民主科學時代之思潮。二為提高僧伽教育水準，培養具備專業知識之弘法教育人才。

## 課程規劃

華嚴經導讀、華嚴宗綱要、華嚴經專題講座、華嚴行門儀軌、一乘教義章、賢首五教儀、印度佛教史、中國佛教史、八宗綱要、戒律學、唯識學、禪學、天臺學、淨土學、經典選讀、國文、英文、日文、梵唄、書法、論文寫作指導、弘法實務。

## 教學特色

第一年奠定華嚴宗門行儀、梵唄法器、叢林生活之聞思基礎，著重律學、國文讀經能力及宗教情操的培養，並導以華嚴經義、佛教八宗綱要及中、印佛教史，建立行布與圓融之解行信心；第二、三年精解諸宗學理，厚植佛學專業知識；第四年至華嚴蓮社所屬海內外道場進行弘法實務學習與撰寫畢業論文。

**修學年限：**四年，並通過畢業論文審查。

**在學待遇：**學費、膳宿費全免(在學期間酌發獎學金)。

**畢業出路：**(一) 可申請至華嚴專宗研究所就讀或繼續升學。

(二) 可至台北華嚴蓮社、僑愛佛教學堂及國內外所屬道場服務。

**應繳文件：**(一) 報名表一份，兩吋照片三張。學歷證明書影本一份。

(二) 自傳(含學佛因緣、修學動機)一篇。

**報名方式：**即日起，現場報名或上網下載報名表，請務必註明姓名、地址、電話，郵件地址，並以PDF檔案格式寄至e-mail信箱。

**聯絡方式：**台北市中正區濟南路二段44號(近捷運忠孝新生站2、5號出口)

電話：(02)2341-4760 教務處 (02)2321-3319 推廣部

傳真：(02)3393-8523 e-mail: huayencollege@huayen.org.tw

網址: <http://www.huayencollege.org/>

**上課校址：**桃園市大溪區介壽路238號 電話：(03)380-1996轉16、17、18

傳真：(03)380-1601 e-mail: huayencollege380@gmail.com



# 2019

「華嚴金獅獎」徵稿啓事



# 金獅子

# 懸賞華嚴

如果你喜歡寫書法、繪畫、攝影、散文、漫畫創作 .....

如果你願意一起來了解

《華嚴經》的經偈或《華嚴經·入法界品》

就是我們懸賞的華嚴金獅子

## 用你最擅長的形式，表達閱讀經典的體悟和感動

詳情請上 <http://www.qiaoi.tw/> 下載徵稿訊息或Facebook搜尋：僑愛佛教講堂

### 投稿須知：

- 投稿資格：歡迎有興趣者皆可投稿。
- 徵獎主題：  
以《華嚴經》為主題自訂題目，並自選下列徵獎類別進行創作，用現代的語言及表現方式，呈現經典中的內容或精神。
- 徵獎類別：
  - 1、書法：以〈世主妙嚴品〉第一之三偈頌為主，「隸書」為限。
  - 2、繪畫古典：以「文殊菩薩、普賢菩薩、觀音菩薩、地藏菩薩」四大菩薩為主題，手繪為主。
  - 3、繪畫Q版及漫畫：以華嚴「善財童子五十三參」為主題。
  - 4、攝影：以「人間的溫度」為主題之攝影創作。
  - 5、散文：取《華嚴經·入法界品》之義理，3000字左右，需以中文創作。

※相關內容及資訊請至僑愛佛教講堂網站下載專區查詢。
- 獎項與獎勵：得獎者將致贈獎狀及獎金。(主辦單位保留以下獎項內容修改權利)  
獎別：首獎 5000元 貳獎 4000元 參獎 3000元 佳作 2000元
- 投稿方式：寄送或親送「報名表」及「參賽作品」至桃園僑愛佛教講堂。

### 投稿時程：

截稿：2019年8月31日晚上12時止。(以郵戳為憑)

評審：2019年10月上旬，公告於僑愛佛教講堂華嚴推廣中心網頁。

頒獎：2019年10月27日。

主辦單位：僑愛佛教講堂 財團法人台北市華嚴蓮社

承辦單位：僑愛佛教講堂華嚴推廣中心

贊助單位：僑愛佛教講堂福田功德會

桃園市大溪區介壽路238號 電話：(03)380-1996#18 傳真：(03)380-1601

2019年12月7、8日

華嚴

國際青年  
學者論壇

## 徵稿啟事

### ● 會議宗旨：

以「華嚴學」為主題，廣邀大專院校或佛學研究所，已畢業或在學、專攻華嚴領域的碩、博士生發表論文。藉由研討會促進華嚴學的學術交流與推廣，並提升華嚴學研究之品質，培養更多華嚴學者。

### ● 申請資格：

在學研究生：45歲以下之大專院校及佛學院所在學研究生。

已畢業研究生：45歲以下之大專院校及佛學院所已畢業之研究生。

### ● 議題方向：

與「華嚴學」相關之主題。

### ● 論文發表各類費用：

在學研究生：領慈孝獎學金，博士生新臺幣20,000元，碩士生新臺幣15,000元

已畢業研究生：領發表費新臺幣6,000元

※境外青年學者投稿經錄取，全額補助經濟艙來回機票、食宿招待。

### ● 截稿期限及結果公告：

截稿日期為2019年8月15日，經審查後，將於9月2日公告審查結果。

投稿時請填妥「2019國際青年華嚴學者論壇投稿資料表」，連同論文全文WORD檔及PDF檔於上述截稿日期前E-mail至：[huayenyoun@huayen.org.tw](mailto:huayenyoun@huayen.org.tw)

(註：請一律以繁體中文繕打，撰稿格式請上華嚴專宗學院網站下載「國際華嚴研究中心 論文撰寫體例」)

會議日期：2019年12月7日(六)至 12月8日(日)

會議地點：台北市濟南路二段44號華嚴蓮社4樓講堂(捷運板南線忠孝新生站2、5號出口)

主辦單位：華嚴專宗學院國際華嚴研究中心/協辦單位：台北市佛教會、國際青年華嚴學者學會

聯絡及報名方式/電話：02-2356-0758 傳真：02-2356-0758 信箱：[huayenyoun@huayen.org.tw](mailto:huayenyoun@huayen.org.tw)

詳細議題內容及撰稿方式，請上<http://www.huayencollege.org/frameset.html> 網站下載「2019國際青年華嚴學者論壇徵稿啟事」

第九屆

# 華嚴專宗國際學術研討會徵稿啟事

會議宗旨：華嚴專宗學院為表彰創辦人成一老和尚對華嚴弘傳之貢獻，每年於老和尚圓寂紀念日舉辦學術研討會，廣邀專家學者發表論文，藉此提升華嚴學術研究水平，並推廣華嚴教學，以培養更多華嚴學者與行者。

主辦單位：華嚴專宗學院國際華嚴研究中心

協辦單位：台北市佛教會

會議時間：二〇二〇年四月二十五日(六)至四月二十七日(一)，共三天。

申請資格：國內外深入研究華嚴學之專家、學者。

(碩、博士班研究生請參加每年的「國際青年華嚴學者論壇」)

議題方向：與「華嚴學」相關之主題。

徵稿辦法：

- 投稿方式：請提交「投稿者資料表」(含論文題目及摘要)，若有完整文稿者，亦歡迎提供，以利審查。意者請於二〇一九年十月三十日前，將WORD檔及PDF檔傳送至主辦單位之電子信箱。

- 論文截稿期限：經審查通過公告通知後，請於二〇二〇年二月十五日前繳交論文全文WORD檔及PDF檔。

會議日期：**2020/4/25~27**

主辦單位：華嚴專宗學院國際華嚴研究中心

地址：台北市濟南路二段44號

電話：02-2356-0758、2351-8333

傳真：02-2356-0758

信箱：huayenseminar@huayen.org.tw

網址：<http://www.huayencollege.org/frameset.html>

詳細議題內容及徵稿辦法，請上<http://www.huayencollege.org/frameset.html>網站下載。  
主辦單位提供國外學者全額補助「經濟艙」來回機票、食宿招待，及所有發表人論文發表費，歡迎各界踴躍參與。

# 大專青年慈孝獎學金

植福修緣 播智慧種  
一分耕耘 多分功德

幫助紓解就學壓力  
獎勵青年研究佛學

期待您的大力資助

贊助捐款

請洽本社事務處

電話

02-2351-8333

郵政劃撥

00125881 戶名: 財團法人台北市華嚴蓮社

時間

本社於108年12月7日舉行頒獎典禮，屆時歡迎蒞臨觀禮

地址

台北市濟南路二段44號(近捷運忠孝新生站2號、5號出口)



屆時敬請諸大護法，踴躍參與誦經、禮懺佛事，同崇孝思，共薦先靈。

# 盂蘭盆

祈福報恩大法會

二零一九

8月11日-18日



8/11至8/18

啓建盂蘭盆法會，禮拜《梁皇寶懺》。

8/18下午

瑜伽觀行普施法事一堂，拔渡各姓先亡，往生淨土。

凡於本社地藏殿安放靈骨、靈位之家屬請親至本社登記超薦。

法會期間亦可登記消災祈福佛事。

若需設立往生蓮位，超度祖先親友者，即日起，請至本社事務處登記，以便設位超薦。

華嚴蓮社：台北市中正區濟南路二段44號

電話：(02) 2351-8333

# 2020 招生

## 華嚴專宗研究所

### 辦學宗旨

創所宗旨在培植專研、專修、專弘華嚴思想之弘法教育人材。以現代的學術精神，研究佛教高深哲理；以更專精的涵養，迎接二十一世紀。

### 課程規劃與特色

華嚴經專題講座、華嚴經、華嚴學概論、華嚴思想史、華嚴思想專題研究、華嚴一乘教義章研究、華嚴五祖思想專題研究、華嚴文獻學專題研究、華嚴宗文獻選讀、華嚴經典語言、華嚴修證儀軌行門課程，學術論文寫作與研討等必修科目，並輔以八宗共同科目及文、史、哲等選修課程之學習。既兼具於經典、教理、教史之理論與應用、亦著眼於文獻的分析與哲學思辨能力的培養，以宏觀的角度，深入研究華嚴，期使教導學生成為解、行並濟之華嚴學者與行者。(詳細課程規畫請見網站)



### 報名申請入學資格

1. 研究所正修生：大專(含同等學歷)或佛學院高級部畢業者，外籍學生及大陸女眾法師兼收。
2. 研究所選修生：大學、研究所在校生及一般社會大眾，男女兼收。
3. 研究所旁聽生：正信佛教徒。

### 修業年限 三年，並經畢業論文審查通過。

### 在學待遇 學費、膳宿費全免。(學期成績平均在八十分以上者，次學期起得申請每月研究費。)

### 應繳文件

- 1、報名表一份，兩吋照片3張。學歷證明書影本一份。
- 2、自傳(含修學華嚴的動機及理想)一篇。

### 報名方式

即日起，採現場報名，或上網下載報名表，請務必註明姓名、地址、電話，並以PDF檔案格式寄至下列 e-mail 信箱。

### 聯絡方式

地 址：台北市中正區濟南路二段44號(近捷運忠孝新生站2、5號出口)  
電 話：02-2341-4760教務處 · 02-2321-3319推廣部 · 傳 真：02-3393-8523  
e-mail: huayencollege@huayen.org.tw · 網 址: http://www.huayencollege.org





▲臺北華嚴蓮社成一老和尚追思紀念會，法眷、法子依序排隊獻供。



▲臺北華嚴蓮社佛陀聖誕浴佛法會，天蓮住持帶領大眾點燈祈福。



▲華嚴專宗研究所畢業論文口試，學僧專心聆聽發論文內容。



▲僑愛佛教講堂佛陀聖誕浴佛法會，各地信徒前來慶祝佛陀誕生。

本刊自 269 期改為單月刊，若有誤寄，可來函或來電告知，不便之處敬請見諒！

ALL WAYS MONTHLY  
地址：台北市濟南路二段 44 號  
44, Chi-Nan Rd., Sec. 2, Taipei Taiwan, 100 R.O.C  
電話：(02)23518333 23918924  
傳真：(02)23218958  
http://www.huayen.org.tw  
E-mail:allways@huayen.org.tw

行政院新聞局登記證局版雜誌字第 4299 號  
中華郵政台北雜字第 1165 號執照登記為雜誌交寄  
本刊免費贈閱，歡迎隨喜助印，功德無量  
◎非賣品 不得轉售  
郵政劃撥：0012588-1 財團法人台北市華嚴蓮社  
贊助單位：僑愛佛教講堂

  
 國內郵資已付  
 台北郵局許可證  
 台北字第 4299 號  
 雜誌  
 中華郵政台北雜字  
 第 1165 號執照登記

TAIPEI TAIWAN  
 R.O.C.  
 POSTAGE PAID  
 LICENCE NO. 4299  
 無法投遞時請退回

